

திருமத்தின்

விவரங்களைக்



திருவாறுதலை கூடியம்

இரண்டாவது
கிருமந்திர மாநாட்டு மலர்

ஜெ—தெ

1955

பத்தாம் திருமூறை

திருமங்கிரம்

சிவயோகப்பகுதி முதலியன்

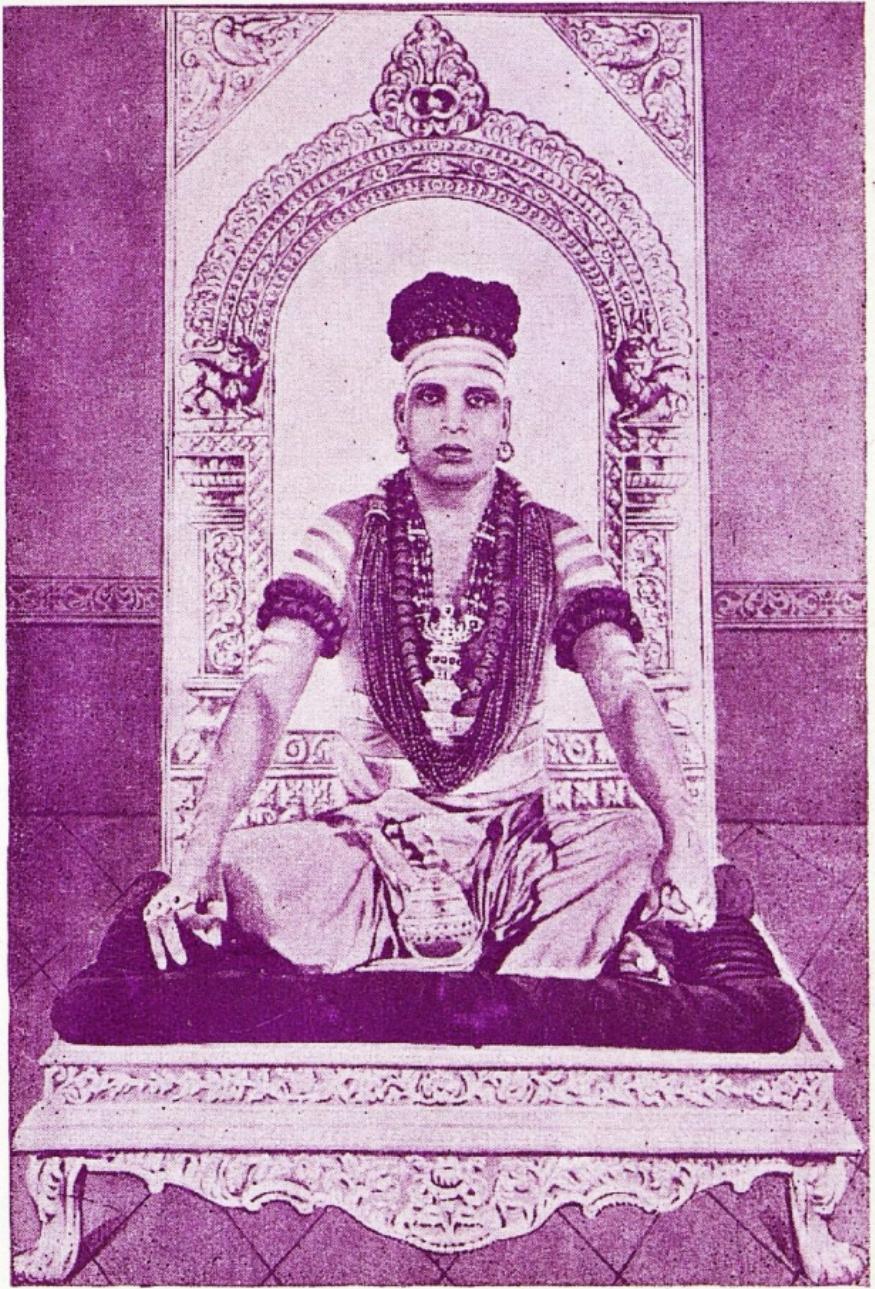
உரைவிளக்கம்

திருச்சிற்றம்பலம்.

“கயிலாய பரம்பரையிற் சிவனான போதனேறி
 காட்டும் வெண்ணை
 பயில்வாய்க்கை மெய்கண்டான் சந்ததிக்கோர் மெய்ஞ்ஞான
 பாநு வாகிக்
 குயிலாரும் பொழிற்றிருவா வடுதுறைவாழ் குருநமச்சி
 வாய் தேவன்
 சயிலாதி மரபுடையோன் திருமரபு நீடுழி
 தழைக மாரதோ”;

திருச்சிற்றம்பலம்.

— ஸ்ரீ மாதவச்சிவனானயோகிகள்



திருக்கயிலாய பரம்பரைத் திருவாவடுதுறை யாதினத்து
21-வது குருமஹா சந்திதானம்
ஸ்ரீ-ல-ஸ்ரீ சுப்பிரமணிய தேசிக சுவாமிகள்.

வெளியீட்டு எண்—90

திருமந்திரம் -

சிவயோகப்பகுதி முதலியன

திருவாவத்துறை

ஏ.

சிவமயம்
திருச்சிற்றம்பலம்

திருமந்திரம்
சிவயோகப்பகுதி முதலியன
பழையவரை விளக்கம்

திருக்கயிலாடபரம்பரைத் திருவாவடுதறைஆத்தீனத்து
இருபத்தொன்றுவது குருமஹாசங்நிதானம்
ஸ்ரீ-ல-ஸ்ரீ சுப்பிரமணிய தேசிகசுவாமிகள்
கட்டளையிட்டருளியபடி

திருவாவடுதறை ஆத்தீனவித்துவான்
த. ச. மீனுட்சிசுந்தரம்பிள்ளையால்
பரிசோதித்து நூதனமாகத் தொகுத்தெழுதிய
முகவுரையுடன் பதிப்பிக்கப்பெற்றது

இரண்டாவது திருமந்திரமாங்கு

சிவமயம்

திருச்சிற்றம்பலம்

மெய்கண்டதேவநாயனார் துதி

பண்டைமறை வண்டரற்றப் பசுந்தேன் ஞானம்

பரிந்தொழுகச் சிவகங்தம் பரந்து நாறக்

கண்டழிரு தயகமல முகைகக ஜௌல்லாம்

கண்திறப்பக் காசினிமேல் வந்தஅருட் கதிரோன்
விண்டமலர்ப் பொழில்புடைகுழ் வெண்ணெய் மேவும்

மெய்கண்ட தேவன்யிகு சைவ நாதன்

புண்டரிக மலர்தாழுச் சிரத்தே வாழும்

போற்பாதம் எப்போதும் போற்றல் செய்வாம்

— சிவஞானசித்தியார்.



ஸ்ரீ பஞ்சாக்கரதேசிக பரமாசாரிய சுவாமிகள்

உள்ளடறு

—★—

முகவுரை	...	i-xxxv
ஆறந்தம்	...	1
ஞானத்தில்சரியை	...	5
ஞானத்தில்கிரியை	...	6
ஞானபூசை	...	8
ஞானத்தில்யோகம்	...	9
ஞானத்தில்ஞானம்	...	14
பரைதரிசனம்	...	21
பூரணஞானேதயம்	...	23
சிவத்தியானம்	...	27
திருவருளைத் தரிசிக்கும் முறை	...	32
ஞானதீட்சை	...	34
பிரம சொரூபப் பிரிவு	...	47
செகசீவபரம்	...	48
வேதாந்தசார அநுபூதித்திரட்டு	...	70-73

பிழையும் திருத்தமும்

பக்கம்	வரி	பிழை	திருத்தம்
2	10	பிரிகின்ற	பிரிகின்ற
—	13	நாதந்த	நாதாந்த
13	21	ஞானசாரியர்	ஞானசாரியர்
14	19	என்பன்	என்பர்
18	25	இதமுமாய்	அதீதமுமாய்
19	4	கிஞ்சிக்ஞனுய்	கிஞ்சிக்ஞனுய்
22	12	ஆனக்தாதீதம்	ஆனக்தாதீதம்
23	21	சதாக்கியம்	சாதாக்கியம்
24	2	,	"
25	9	அதிலிரதா	அதிதிலிரதா
33	4	சதுப்புயமும்	சதுரப்புயமும்
37	25	எனவும்	எனவும் வருவது கண்டு கொள்க
59	3	பூசங்தம்	பூசாங்தம்
69	18	ஹுஸ்ஸோஹு	ஹுஸ்ஸோஹு

—
சிவமயம்
திருச்சிற்றம்பலம்

மு க வு ரை

“சிவனேடாக் கும்தெய்வம் தேடினும் இல்லை
அவனேடாப் பார்இங்கு யாவரும் இல்லை
புவனம் கடந்தன்று பொன்னேளி மின்னும்
தவனச் சடைமுடித் தாமரை யானே.”

—திருமூலதேவர்.

தமிழ் மக்களுக்கு ஓர் வைப்பு நிதியாகத் தெய்வச் செந்தண்டமிழ் மொழியிலே அமைந்து விளங்குவன தோத்திர நூல்களும் சாத்திர நூல்களும் ஆம். கருவி நூல்களாகிய இலக்கண இஸ்க்கிய நூல்கள் தமிழ் மொழியிற் சிறந்து காணப்பட்டனம் அவை மக்கள் அறி வ வளர்ச்சிக்கே உறுதுணையாவன அன்றி, உயிர்க்கு உறுதிபயப்பனவாகிய செந்தெறியில் மக்கள் செல்வதற்குப் பெருந் துணையாவன அல்ல. தோத்திரநூல்கள் தேவாரதிருவாசகம் முதலிய திருமுறைகள். சாத்திரங்களாவன மெய்கண்ட சாத்திரம் முதலியன.

தேவாரம், திருவாசகம், திருக்கோவை, திருவிசைப்பா, திருப்பல்லாண்டு, திருமந்திரம், திருமுகப்பாசுரம் முதல் நாற்றாது பிரபந்தங்கள் ஆகிய இவற்றை நம்பியாண்டார் நம்பிகள் பதினெடு திருமுறைகளாக வகுத்தருளினர். மந்திரங்கள் பதினெண்ணாதல்பற்றிப் பதினெடு திருமுறைகளாக அமைந்தன என்பர் பெரி யோர். அநபாய சோழர் காலத்திலே திருத்தொண்டர் புராணம் பன்னிரண்டாம் திருமுறையாக வகுத்தருளப்பட்டது.

சிவபெருமானுக்கு மந்திரம் தூ ஸ சரீரமும், ஆன்மா சூக்கும சரீரமும், சத்தி அதிசூக்கும சரீரமும் ஆம் எனச் சிவாகமங்கள் கூறுகின்றன. மந்திர வடிவமாகிய வேதங்களிலும், அவற்றின் வேறூகாத திருமுறைகளிலும் சிவபெருமான் விசேட சாந்நித்தியமுற்றிருப்பார் என்க.

பதியினது விளக்கம் அறிவு ஒரு சிறிதும் இல்லாத சடப்பொருளாகிய கல், வெள்ளி, செம்புகளில் மந்திர நியாசத்துக்குப் பின்னன்றி முன்னில்லை. அப்பதியினது இலக்கணத்தையும், பிறவற்றையும் உண்மையாகவே அறிவிக்கும் பேரறிவே வடிவாகிய திருமுறைகளில், அத்திருமுறைகள் தோன்றிய காலந்தொட்டு என்றென்றும் அளவில்லாத சாந்நித்தியம் பெற்று விளங்குவன. பஞ்சாட்சர மந்திரத்தையும், அப்ப

பஞ்சாட்சரம் முதலிய சகல மந்திரப் பொருள்களையும் உண்டாக்கி நின்று சித்தி முத்திகளைப் பயப்பிக்கும் மசா மந்திர வடிவமே திருமுறைகள் ஆதலின், அவைகளிலே பதியினது விளக்கம் நித்தியம் என்பது சத்தியமேயாம்.

வடமொழி வேதத்தில் பதி பச பாசங்களின் இலக்கணங்கள் கூறப்பட்டிருத்தல் போலவே திரு முறைகளிலும் பதி பச பாச உண்மைகளும் இலக்கணங்களும் கூறப்பட்டுள். ஆகலின், அவைகளும் ‘முப்பொருளையும் உணர்தற்குக் கருவியாயுள்ளன’ என்னும் வாருளைத்தரும் ‘வேதம்’ என்னும் பதத்தானே விவகரிக்கப்படும். இதனாலன்றே,

“தேவர் குறளும் திருநான் மறைமுடிவும்
முவர் தமிழும் முனிமொழியும்—கோவை
திருவா சகமும் திருமூலர் சொல்லும்
இருவா சகம்னன் றணர்”

என ஓவையார் அருளிச்சொப்தனர். “தமிழ் வேதம் பாடினார் தாளம்பெற்றார்” எனவும், “மிக்கசொற் றமிழினால் வேதமும் பாடினார்” எனவும், “விருப்புடன் பாடல் இசைத்தார் வேதம்கமிழால் விரித்தார்” எனவும் அருண்மொழித் தேவர் கூறியருளினதாலும் இக்கருத்தேபற்றியதென்க.

திருமுறைகளைல்லாம் ஆன்டைய பிள்ளையார் முதல் அருண்மொழித் தேவர் இறுதியாக உள்ள

நாயன்மார்களால் கூறப்பட்டன; எனினும், சதாசிவ மூர்த்தியாலிருந்து இருக்கு முதலிய வேதங்கள் நான் கையும் காமிகம் முதலிய இருபத்தெட்டு ஆகமங்களையும் சிவபிரான் தோற்றுவித்தாற்போல, ஆளுடைய பிள்ளையார் முதலியோரையும் அதிட்டித்து நின்று அத் திருமுறைகளைத் தோற்றுவித்தருளினர் என்க. அல்லதும், பேயி ஞல் பிடிக்கப்பட்டான் வாய்ச் சொற்கள் எல்லாம் பேயின் சொற்களே ஆம் அன்றி அவன் சொற்கள் ஆகாதவாறு போல, சிவபிரானல் அதிட்டிக்கப்பட்ட நாயன்மார் வாய்ச் சொற்களாகிய திருமுறைகள் எல்லாம் அச்சிவபிரான் வாய்ச் சொற்களே ஆம் அன்றி அவர் சொற்கள் ஆகாணமா நன்கு தெளியப்படும்.

திருச்சிற்றம்பலக் கோவையார் உண்மையிலே,— “அத்திருவாக்கைப் பதிவாக்கியமென்றே கொள்வதல்து பசு வாக்கியம் என்று நினைத்தாலும் சனனமரணத்துக்கே வித்தாம். இவ்வுலகத்திலே பதிவாக்கியம் எது? என்னில், அநாதிமல முத்தராயுள்ள சதாசிவ மூர்த்தியுடைய திருவாக்காகிய ஆகம வேதங்கள் அன்றி, முன் பரிபாக சின்னம் விளங்கும்படி போதிக்கின்ற ஞான குருமூர்த்தங்களாய் உள்ள சந்தான சாரியர், சமயாசாரியர்களுடைய திருவாக்குகளுமாம் என்க” எனக் கூறுமாற்றுஞ் அவை சிவவாக்கேயாம் எனத்தெளிக.

அுசபா மந்திரம் என்பது ஒரெழுத்துஒருமொழி. அது சகல மந்திரங்கட்கும் ஆதாரமாய் முதல்வளைக்குறித்து நிற்பது. அது வரிவடிவில் காட்டத்தக்கது அன்று. உபதேசக்கிரமத்தால் அறியவேண்டுவது. சித்தாந்த சைவ சன்மார்க்கரை அடுத்தறிக.

போற்றுகின் ரேன்புகழ்ந் தும்புகல் ஞானத்தைத்
தேற்றுகின் ரேன்சிந்தை நாயகன் சேவடி
சாற்றுகின் ரேன் அறை யோசிவ யோகத்தை
ஏற்றுகின் ரேன்எம்பி ரான்ஜீர் எழுத்தே.

—884

இங்கே ‘ஒரெழுத்து’ என்றது அசபா மந்திரம். அது சிவபீஜம் என்பர்.

பொன்னுன மந்திரம் புகலவும் ஓண்ணைது
பொன்னுன மந்திரம் பொறிகிஞ் சுகத்தாகும்
பொன்னுன மந்திரம் புகையுண்டு பூரிக்கில்
பொன்னுகும் வல்லார்க் குடம்புபொற் பாதமே.

—906

இங்கே ‘பொன்னுன மந்திரம்’ என்றது அசபா மந்திரத்தை. பொன்னைப் போற்றிப் பாதுகாப்பது போலப் பெரிதும் போற்றத்தக்கது இது. ‘புகையுண்டு பூரிக்கில்’ என்று அசபாமந்திரத்தை உபதேசக்கிரமமாகப் பெற்று மூலாதாரத்தினின்று சுழுமுளைவழியே செலுத்திப் பிரமாந்திரத்திலும் அதற்குமேலும் உள்ள 12 கலை

16 கலை மாத்திரம் செலுத்தவல்லார்க்கு உடம்பு உள்ளும் புறம்பும் ஒளிவிட்டு விளங்கும். அருமை நோக்கி வல்லார் என்றது காண்க. பொன்போன்ற அருமையான திருவடிசித்திக்கும் என்றபடி. இதனை, “குண்டலியதனில் கூடிய அசபை, விண்டெழு மந்திரம்” என விநாயகரகவல் கூறும்.

இனி, ஓர் எழுத்து என்பது பிரணவம் என்பர். அறை ஓம் ஓரெழுத்தே என ஒருவர் பிரித்து அறை-பறையடித்துத் தெரிவித்தல்; ஓ-பிரணவம்; ஓரெழுத்து அஜபா மந்திரம் எனக்குறித்துள்ளார். ஏகாக்ஷரமாகிய ஓம் என்னும் மந்திரத்தில் சர்வஸியாபகராகிய சிவபிரான் உள்ளர். “ஓ மித் யேகாக்ஷரே மந்ரேஸ்தித: ஸர்வகத: ஸ்யா:” எனச் சிவத ருமே மாத் தரத்தும், “அகாரம் ப்ரமாணம் நாபென உகாரம் விஷ்ணும் ஹருதயே மகாரம் ருத்ரம் ப்ரஹமதயே ஒங்காரம் ஸர்வேசர் வரம் தவாத ஸாந்தே” என நிருசிம்மதாபினியினும், “ஸ்ரிவோத்வைத ஏவ மோங்கார:” எனவும் வருவன் வற்றூல் காண்க.

பிராஸாத மந்திரம்

ப்ரா - சிவஞானம், ஸா - கதி, த - கொடுப்பது: சிவஞானகதியாகிய முத்தியைக் கொடுப்பதால் பிராஸாதம் எனப் பெயர் வந்தது. சத்தாக்ஷை என்னும் நூலில் இவ்வாறு பொருள் கூறப்பட்டுள்ளது.

சிவஞானத்துக்கு ஈடும் எடுப்பும் இல்லாதது போல இந்தப் பிராஸாதமும் மந்திரம் எல்லாவற்றிற்கும் மேலானது. இப்பிராஸாத மந்திரம் 20, 16, 12, 10, 9, 8, 6, 5-கலைகளையுடையதாப் எட்டுவிதமாய் இருக்கும். அவற்றுள், 20, 16, 12 கலைகளையுடைய மூன்றுவிதப் பிராஸாதங்களே முக்கியமானவை என்பர்.

பன் னி ரண் டு கலைகளையுடைய பிராஸாதத்தில் முதல் ஹகாரம்; அதன்மேல் அகாரம்-1, உகாரம்-2, மகாரம்-3, விந்து-4, அர்த்தசங்திரன்-5, நிரோதினி-6, நாதம்-7, நாதாந்தம்-8, இடப்புறத்தில் விந்துவோடு கூடிய கலப்பை வடிவான சத்தி-9, அப்பால் வியாபினி -10, அப்பால் சமீனை-11, கடையில் உன்மீனை-12 இந்தமுறையே பன்னிரண்டு கலைகளாம்.

பதினாறு கலைகளையுடைய பிராஸாதத்தில் முன் கூறப்பட்ட அகாரம் முதல் வியாபினி வரையில் உள்ள கலைகள்-10. வியாபினிக்கு அப்பால் – வியோயரூபை -1, அங்கைத-2, அஙாகைத-3, அஙாசிருகைத-4 இந்த கான்கும் நடுவில் உள்ளன. அப்பால் முன்போலவே கடையில் சமீனை-1, அப்பால் உன்மீனை-2 இப்படிப் பதினாறு கலைகளும் காண்க.

மந்திர சம்பிரதாயத்தால் அறியவேண்டுவன குரு முகமாகவே அறிதல் வேண்டும். கண்டாம் என்பது அகாரம், கோணம் என்பது உகாரம், தீர்க்க கோணம்-

ஒளகாரம், ரச - ஆண்மா, மகாரம். வம்பனு - விந்து இவைகள் குறியீடுகள்.

பன்னிரண்டு கலைப்பிராஸாதத்திலும், பதினாறு கலைப்பிராஸாதத்திலும் சமீனை வரையில் பாசக்கூட்டம். உன்மீனை அந்தத்தில் பிராஸாத மந்திர வாச்சியராகிய பரசிவன் விளங்குகிறார். தீர்க்கப் பிராசாதம், இரஸ் வப்பிராசாதம் எனப் பிராசாதம் இருவகையுண்டு. ஆதி சூனியம், மத்தியசூனியம், அந்திய சூனியம் என சூனியம் மூன்றும்.

கலைகளின் வடிவு பிரஸ்தாரம் என்று பேசப்படும். பிராஸாத கலை களின் வடிவுகளைத் தனித்தனியே அறிந்து தியானிக்கவேண்டும் என்பார்.

பிராஸாத மந்திர கலைகளின் தானங்களும், ஆறு அத்துவாக்களின் வியாப்தியும், காரணேசவரரும் வருமாறு:— சிவபிஜம் குஹ்யப் பிரதேசம் முதல் நாடு வரை வியாபித்துள்ளது. அப்பால் பிருதிவி முதல் பிரகிருதி வரையில் ஒளகாரம் வியாபித்துள்ளது. அதுதனது காரணேசவரராகிய பிரமா வசிக்கும் இடமாகிய இருதய கமலத்தில் உள்ளது. பிருதிவிக்கு அப்பால் கலாதத்துவம் வரையில் வியாபித்து விஷ்ணுவைக் காரணேசவரராக உடைய உகாரம் கண்டத்தில் இருக்கிறது. அப்பால் மாயை வரையில் வியாபித்து உருத்திரனைக்காரணேசவரராகவுடையமகாரம்தாலுஸ்தானத்தில் இருக்கிறது. அப்பால் சுத்தங்கித்தை ஈசுரம்ளன்னும்

இரண்டு தத்துவங்களையும் வியாபித்திருக்கின்ற அநந்தேசுவரரைக் காரணேசுவரராகவுடைய விந்து வானது புருவமத்தியஸ்தானத்தில் இருக்கிறது. அப்பால் சாதாக்கியம் சத்தினன்னும் இரண்டு தத்துவங்களையும் வியாபித்திருக்கின்ற சதாசிவனைக் காரணேசுவரராகவுடைய அர்த்த சந்தீர - நிரோதினி - நாத - நாதாந்த கலைகள் நான்கும் பிரமரந்தீர ஸ்தானத்தில் இருக்கின்றன. அப்பால் சத்தி, வியாபினி, சமீன், உன்மீன் ஆகிய கலைகள் நான்கிற்கும் பிரமரந்திரம் முதல் துவாத சாந்தம் வரையில் ஸ்தான வியாப்தி. அநாகதசிவன் காரணேசுவரர். அதற்கப்பால் பரசிவம் தத்துவங்களைக் கடந்திருக்கும்.

இனி, மேதை என்னும் ஓளகாரம் அக்கி னி ஜாவாலை நிறம், ஊகாரம் சூரிய சந்தீர நிறம், மகாரம் மின்னல் நிறம், விந்து தீபநிறம் எனக்கலைகளின் நிறம் சொல்லப்படும். அர்த்த சந்திரன், நிரோதினி இரண்டும் அர்த்த சந்தீர நிறம், நாதம் மணி நிறம், நாதாந்தம் மின்னல் நிறம் ஆம். அதற்குமேல் சத்தி சதசூரியப் பிரகாசமும், வியாபினி சகத்தீர சூரியப் பிரகாசமும், சமீனே கோடிசூரியப்பிரகாசமும், உன்மீன் அளவில்லாத சூரியகாந்தியும் உள்ளது எனப்பேதம் அறியவேண்டும். உன்மீனக்கு அப்பால் உள்ள பரசிவன் தெளிந்த கண்ணேடு நிறமும், சரற்காலத்துத் தண்ணீர் நிறமும் உடையவர் என்று அறிக.

இங்கும் ப்ராஸாத மந்திரத்தின் உத்தாரம், மாத் திரை, பிரஸ்தாரம், வியாப்தி, வர்ணம் இவைகளை அறிந்து தியானிப்பவர் சிவசொரூபத்தை அறிந்தவராவர்.

இவற்றுள் உத்தாரமாவது கலைகளின் முறை, மாத்திரையாவது உச்சரிக்கின்ற நோடிக்காலம், பிரஸ்தாரம்-வரிவடிவு, வியாப்தி - தத்துவங்களைவியாபித்தல். வர்ணம் - நிறம். இவற்றின் விரிவுகளை ‘பிராஸாத மந்திரப் பிரபாவம்’ என்னும் மந்திரசாரத்தில் காண்க.

சிவமந்திரங்களுக்குள்ளே முக்கியமானது பிராஸாதமந்திரம், பிராஸாதம் நாதமயமானது. நாதம் பரசிவனிடத்தில் உண்டானது. நாதத்தில் விந்துவும், விந்துவிலிருந்து முதல் உயிர் ஸ்வரமும் உண்டாயின. அதிலிருந்து ஏல்லா வன்னங்களும் உண்டாயின. ஸ்வரம் இரண்டிரண்டாய் இருக்கும், அவை பதினான்கு. உயிர் பதினாறு. காரம் முதலானவை மெய்னப்படும், அவை-34. அவற்றிற்கு வியஞ்சனம் என்று பெயர். அவற்றால் பரம், அபரம் என்னும் இருவகையான சாஸ்திரங்கள் உண்டாயின. நாதம் ஒன்றது கண்டம், ஐம்பது பீஜம் உள்ளது. இவற்றின் விரிவைக்காமிகம், காலோத்தரம் முதலியவற்றால் அறிக.

“முப்பதும் ஆறும் படிமுத்தி ஏணியா

ஓப்பிலா ஆனந்தத் துள்ளொளி புக்குச்

செப்ப அரிய சிவம்கண்டு தான்தெளிந்

தப்பரி சாக அமர்ந்திருங் தாரே”

என்பது — திருமந்திரம்.

“நான்னும் அன்பும் முன் பு நவீர்வரை ஏறத் தாழும், பேணு தத்துவங்கள் என்னும் பெருகுசோ பானம் ஏறி, ஆணையாம் சிவத்தைச் சார அணைப்பவர் போல ஜூயர்யார்த்து...” எனச் சேக்கிழார் சுவாமிகள் கூறி யருளினார்கள்.

முப்பத்தாறு தத்துவங்களையும் ஏறிச்செல்லும் படிக்கட்டுகளாகக் கொண்டு தத்துவங் கடந்த பரம் பொருளாகிய சிவத்தைக் கண்டு ஆன்மா சிவமாந்தன் மைப் பெருவாழ்வடைகின்றது என்றாலும் இதன்கருத்து.

ஏகதேச அறிவினால் சுட்டி உணரப்படும் பிருதிவி தத்துவம் முதல் சிவத்துவம் ஈருகிய பிரபஞ்சத்தை ஒவ்வொன்றுக்கச்சுட்டி அசத்து என்றுகண்டு கழித்துக் கொண்டு சென்றபோது முடிவின்கண் விதையமாவது சத்தே ஆகும். அந்தச் சத்தானது ஒரோவொன்றுக்கச் சுட்டி அறிந்து வந்த ஆன்மாவுக்கு வேறுகிய சிவ ஞானமே ஆம். அசத்தை அசத்தென்று அறிவினால் ஒருவிக்கண்டபோது, உள்ளாகிய சத்தினை ஆன்மாவானது அடிமையாய்ச் சென்று சத்தின் வசத்ததாப் பதினாறால், சுட்டி அறிவதாகிய ஏகதேச அறிவைச்செப்பியும் பொது இயல்டி ஆன்மாவை விட்டு நின்கும். ஆதலால், அந்தச் சத்தானது மற்றோர் அசத்து அன்று. பின் அது பரஞான சொருபமே ஆம்.

பிருதிவி முதல் நாதம் ஈருகிய பிரபஞ்சத்தை இது சத்தன்று இது சத்தன்று என்று ஒவ்வொன்றுக்

வைத்து நோக்கி, அசத்து என்று கழித்து, அங்கனம் கண்ட தன் அறிவின்கண்ணே சுட்டுணர்வு இன்றி நின்ற சத்தாகிய சிவத்தை ஆராய்ந்து, அந்தச் சிவ ஞானத்தினாலே ஆசாரியன், ‘சோயமாத்மா’ அது இந்த ஆன்மா; ‘சிவோயம் அஸ்தி’ சிவன் இதுவாய் இருக்கின்றான் என்று தன்னுள்ளே பாவித்து; ‘தத்துவமசி’ அது நீ ஆகின்றனே, ‘சிவத்துவமசி’ நீ சிவன் ஆகின்றனே என்று அறிவுறுக்கும் வேதாந்த சிந்தாந்த மகாவாக்கியப் பொருளை நாடோறும் பயின்று,—

“சிவோகம் அஸ்மி சித்தாந்தே வேதாந்தே சோகம் அஸ்மிது” வேதாந்தம் ‘சோகம் அஸ்மி’ என்று கூற, சித்தாந்தம் அதனைச் ‘சிவோகம் அஸ்மி’ என்று கூறு மாற்றுல், ‘சோகம் அஸ்மி’ அவன் நான் ஆகின்றேன் என்றேனும், ‘சிவோகம் அஸ்மி’ சிவன் நான் ஆகின்றேன் என்றேனும் பாவிப்பானுயின் அந்தப்பாவனையில் விளங்கும் சிவனால் அநாதி கூடிய பொது இயல்லையும், அதற்கு ஏதுவாகிய மாயாகன்மங்களையும் தான் விட்டு நீங்கும் இயல்பு ‘கருடோக மஸ்மி’ நான் கருடன் ஆகின்றேன் என்னும் கருடமந்திர தியானத்தில் விளங்கும் கருடனால் அந்தக் கருடபாவனை விஷத்தைப் பிரத்தியட்சத்தில் தீர்த்துவிடுதல் போலாம்.

“இந்தத் தேவதை வேறு, நான் வேறு என்று எவன் மற்றோர் தேவதையைப் பாவனை செய்யுங்கால் அவன் அந்தத் தேவதையை அறிவானல்லன்; அது

பற்றி அவன் தேவர்களுக்குப் பசுப்போலாகின்றன். ஆதலால், எவன் நான் பிரமம் என்று அபேத பாவனை பண்ணுகின்றானே, அவன் ஈதெல்லாம் (உலகெல்லாம்) ஆகின்றன்” என்று பிருக்தாரணிய சுருதி சொல்லுகின்றது.

“ சிவன் வேறு, நான் வேறு என்னும் துவித பாவனையை விடுத்து, எந்தச் சிவன் உள்ளே அந்தச் சிவன் நான் என்று எக்காலமும் அத்துவைத் பாவனை செய்க ” என்று சர்வஞ்சானேத்தராகமம் கூறுகின்றது.

“பேத மாகிய பாவனை பேணுவ தெல்லாம் ஏத மாகிய பந்தமே எனதியா னனுமால் போத ஆருயிர் அபேதபா வனபுரி வஃதே மாத ராருயர் முத்தியென் றுரைத்திடும் மறையும்”

எனத் திருவாளைக்காப்புராணத்தில் கவிராக்ஷஸை - ஸ்ரீ கச்சியப்ப முனிவர் அருளிச்செய்தனர்.

இவைகளால் துவிதபாவனையை விடுத்து அத்து வித பாவனைபுரிதல் வேண்டும் என்பது பெறப்பட்டது. இந்தப்பாவனை மாயாவாதிகள் கூறும் பாவனைபோல்வதன்று என்க.

இனி, “கருட தியானத்தினால் விஷமானது நீங்கு கின்றது; அங்குனம் அவன் (முக்தன்) சிவானத்து பர தியானத்தினாலே சர்வபாசங்களினின்றும் நீங்கி

முத்தினயத் தலைப்படுகின்றன்’ என்று வாதாகமம் கூறுகின்றது.

கருடன் உருவம் கருதும் அளவில்
பருவிடம் தீர்ந்து பயங்கெடு மாபோல்
குருவின் உருவம் குறித்தப் போதே
திரிமலம் தீர்ந்து சிவனவன் ஆழே’
என்பது — திருமதிரம்.

ஆன்மா சிவஞானத்தினால் சிவத்தை உணர்ந்து, அச்சிவத்தில் வியாப்பியமாய் நின்று அங்குனம் அறியும் பொருளாகிய தன்னையும் அறியும். இதுபற்றியே “ஆன்மாவிலே (அருளினாலே) பரமான்மாவைக் காண்கின்றன்” என்றும், “எந்தக் திண்ணிய அறிஞர்கள் ஆன்மாவில் இருப்பவராக அவரைக் காண்கின்றார்களோ அவர்களுக்கு நித்திய ஆனந்தம்; ஏனையோர்க்கு இன்றும்” என்றும் சுருதிகள் கூறுகின்றன. “ஆதலின், சிந்தையின்கண்ணே அருட்சத்தியோடு இயைந் து சிவத்தை எவர் பாவிக்கின்றார்களோ அவர்களுக்கு நித்தியமாகிய ஆனந்தம்; ஏனையோர்க்கு இன்றும் எனச் சுருதிகூறிற்று” என்று ஸ்மிருதி கூறுகின்றது. இதினைத் திருமூலதேவநாயனர்,

“தன்னில் தன்னை அறியும் தலைமகன்
தன்னில் தன்னை அறியில் தலைப்படும்
தன்னில் தன்னை அறிவிலன் ஆயிடில்
தன்னில் தன்னையும் சார்தற் கரியனே.”

என அருளிச் செய்வாராயினர். தன்றில் - ஆன்மாவில். தன்னை-சிவபிராணை. தலைமகன்-பக்ஞவான்மா. இக்கருத்துப்பற்றியே திருநாவுக்கரசுவாமிகள்

“என்னை ஏதும் அறிந்திலன் எம்பிரான்
தன்னை நானும்முன் ஏதும் அறிந்திலேன்
என்னைத் தன்னடி யானென் றறிதலும்
தன்னை நானும் பிரானென் றறிந்தெனே.”

எனத் தனித் திருக்குறுங்தொகையில் அருளிச்செய் தார்கள்.

சிவபிரான் திருவடிகளில் ‘நான் என்று ஒருமுதல் காணப்படுமாறில்லை என்று உணர்ந்து முழுவதும் சிவமே’ என்று காணும் தெளிவுக் காட்சியினால் அச் சிவத்தோடு ஒற்றுமைப்பட்டு நின்று அவரது திருவடிகளை உணருங்கால், அச் சிவம் அவ்வான்மாவுக்குப் பரபோகமாப் மேன்மேல் விளைகின்ற பொலிவினையுடையதாகும். “ஒரு நேறிய மனம் வைத்துணர் ஞானசம் பந்தன்” எனவும், “ஒன்றியிருந்து நினைமின்கள் உந்தமக்கு ஊனமில்லை” எனவும்; “ஒல்லையாறி உள்ள மோன்றி” எனவும் போந்த திருவாக்குக்கரும் அக்கருத்தே பற்றியனவாம்.

ஒரு பொருளை அறிந்த மாத்திரத்தினால் அதன் கண் இச்சை நிகழ்மாறுபோல, இச்சை நிகழ்ந்த மாத்திரத்திலே அப்பொருளைப் பெறுதல் கூடும் என்பது

உலகத்தில் இல்லை. ஆதலின், ஆன்மாவானது இச்சையாகிய பத்திமாத்திரக்தினால் சீபாதத்தை அடையாறு யாங்கணம்? என வினாவி அறியலுறவார்க்குச் சிவ பிரான் ஆன்மாவில் விரவி நின்று அறிவித்த சிவானந்த விஷயத்தை ஆன்மா அறிந்தது என்றும், அவ்வான் மாவை அதிட்டித்து நின்ற தாம் அறிந்தது என்றும் பிரித்தறிய வாராது இருவகை அறிவும் ஒன்றனை ஒன்று விடாது அத்துவிதமாய் ஒருங்கே நிகழ்மாறு செய்துவரும் உபகாரத்தை அவ்வான்மா மறவாது உறுதியாகப் பற்றி அவரது அருளின் வழி நிற்றலால் அவரது சீபாதத்தை அடைதலாகிய சிவானந்தாநாடுதி நிட்டையை அடையும் என்க.

அன்பு, பத்தி என்பன இச்சைமீதூர்தல் எனப் பொருள்படும். சிலர் பத்தியாவது நிர்க்குணப் பிரமநிலைக்குச் சாதகமாகப் பிரமா, விட்டுனு, உருத்திரர் என்னும் சகுண மூர்த்திகளிடத்து வைக்கப்பறடும் அன்பு என மயங்குவர்.

மாயாவாதிகள் நிர்க்குணப் பிரமநிலையே சீவன் முத்தர் நிலை என்பர். இந்தச் சீவன் முத்தி நிலைக்கு மேற்பட்டது அதிகாரமுத்தி நிலை, இதற்கு மேற்பட்டது போகமுத்தி நிலை, இதற்கு மேற்பட்டது வயமுத்தி நிலை, இதற்கு மேற்பட்டது பரமுத்தி நிலை. இந்தப் பரமுத்தி நிலையே சீவன்முத்தர் நிலை

என்புர் சித்தாந்த சைவர்கள். இந்தப் பரமுத்தி நிலையில் இச்சையாகிய அன்பு நிகழாத இடத்துச்சிவானந்த அநுபவம் ஒருபோதும் சித்திக்காது.

சூரியன் காலைப்பொழுதில் மேக படலத்துள் மறைந்து, அப்படலம் சிறிது நீங்கியபொழுது தன் ஒளி ஏகதேசமாய்ச் சிறிது விளங்கி, பின் மேக படலம் முழுவதும் காற்றுல் அடியுண்டு சிதறிச் சத்தி மடங்கி விட்டு நீங்கியபோது அவ்வொளி எங்கும் வியாபித்து விளங்கும். அதுபோல, ஆன்மாவும் கேவலாவத்தையில் மலத்தினால் மறைப்புண்டு, சகலாவத்தையில் தன் னரிவு ஏகதேசமாய்ச் சிறிது விளங்கிப் பிரபஞ்ச விஷயங்களை அறிந்து அதனுள் அழுங்கும். பின்பு சிவப்ரான் திருவருளால் அம்பல சத்தி பற்றறக் கணந்து அடக்கப்பட்டபோது அவ்வறிவானது சுத்தாவத்தையில் வியாபகமாய் விளங்கிப் பிரிவின்றிச் சிவானந்தத்தைத் தலைப்பட்டு அந்த நேய இன்ப சிவத்தில் அழுங்கும்.

“பகல் எனப்படும் சகலாவத்தையில் சிவனை வழி படற்க, இரவு எனப்படும் கேவலாவத்தையில் அவரை வழிபடற்க, பின் கேவல சகலம் ஒழிந்து எஞ்ஞான்றும் சுத்தாவத்தையில் அவரை வழிபடுக” என்று சிவாலம் கூறிற்று.

(பூர்புவா: ஸ்வ:) “தத்சவிதூர்வரேண்யம் பர்க்கோ தேவஸ்ய தீமஹி தியோயோ ந: பிரசோதயாத்” என்பது காயத்திரி மந்திரம்.

“எந்தச் சிவசூரியனது (ஞானேச்சாக்கிரியா) சத்தி யாகிய ஒளியானது எங்கள் ஞானேச்சாக்கிரியா சத்தி களோச் செலுத்துகின்றதோ? அந்த முக்கியப் பொருளோ (அந்தப் பராசத்தி ஒளியை)த் தியானிக்கின்றோம்” என்றதே சமஸ்த வேதங்களின் சாரமாகிய மகாமந்திர காயத்திரியின் பொருளாம்.

இதற்கு உபப்பிருங்கணம் வருமாறு:

“சிவார்க்க சக்திதீதித்யா சமர்த்திகிருத சித்திருசா! சிவம் சக்தியாதிபி: சார்த்தம் பச்யத்யாத்மா கதா என்பது. விருது:]]”

“சிவசூரியனுடைய பராசத்தி ஒளியினால் வன்மையாக்கப்பட்ட ஞானக்கண்ணினால் ஆன்மாவானது சிவசத்தியோடு இயைந்து சிவத்தைப் பார்க்கின்றது, மலம் மறைந்து போயிற்று.” என்று அக்காயத்திரிப் பொருளோச் சிவாகமம் விளக்கிறது.

காயத்திரியிலே தேவசவிதா எனப்பட்டவர் நாராயண சூரியனு? மற்றொன்று? என்னும் ஆசங்கை எழுமான்றோ! அஃது எழுவொட்டாமல் ‘தேவ’ என்றது சிவனியும், கவிதா என்றது சூரியனியும் உணர்த்தும் என்பது போதரச் சிவார்க்கர் அஃதாவது சிவாதித்தன் என்று கூறப்பட்டது. படவே, நமது கண்களுக்கு விழியங்களோப் புலப்படச் செலுத்தும் புறத்துள்ள சூரியனுக்கு இயையச் சிவாகமம் ஒளி வன்றும், சிவத்துக்கியையச் சத்தி என்றும் கூறிற்று. காயத்திரி சருதி

யானது ஒரு மொழிகொண்டு ஓளியையும், பராசத்தி
யையும் ஒருங்கு உணர்த்துமாறு ‘பர்க்கஸ்’ என்று
கூறிற்று.

“சேதனு சேதனப் பிரபஞ்சம் அனைத்தையும்
பிரகாசிப்பித்தலால் (ல) ப எனவும், அவற்றை இச்சிப்
பித்தலால் (ர) ர எனவும், அவை அனைத்தும் ஒடுங்
கித் தோற்றுதலால் (ஏ) க எனவும் பகுத்துப்
பொருள் கொள்ளுதற்கு இயைந்த பங்க்க சப்தம் சிவ
சத்தியினின்று வேறுகாத சிவனுக்குப் பெயராகப்
போந்தது” என்று மைத்திராயணேபநிடதம் கூறுகின்
து. இதனால் பர்க்கஸ் என்றது ஞான இச்சாக்க
கிரியா ரூப பராசத்திக்குப் பெயராயிற்று. பர்க்கஸ் என்
றது தனி மொழியாய் ஒளிக்கும் பெயராமாறு தெளி
யப்படும்.

‘பிரசோதயாத்’ என்னும் மொழி செலுத்துகின்
ரூர் எனப் பொருள்படும். அஃதாவது ஆன்மாக்க
ளாகிய எங்கள் ஞான இச்சாக்ககிரியைகளை உண்ணின்று
செலுத்துபவர் சிவசத்தி என்றே பெறப்படுகின்றது.
எங்கே ஆன்மாவைச் செலுத்துகின்றார்? எனின்,
பெத்த காலத்திலே திரோதான் சத்தியாய் நின்று பிர
பஞ்சவிஷயத்தை அறிந்து அநுபவிக்குமாறும், முத்தி
காலத்திலே அருட்சத்தியாய் நின்று ஞேயப்பொருளா
கிய சிவத்தை அறிந்து சிவாநுபவத்தை அநுபவிக்கு
மாறுமாம் என்க.

பொதுவகையால் பொத்த காலத்தில் சிவசூரியனுர் ஆன்மாவின் ஞான இச்சாக் கிரியைகளைச் செலுத்தி அறிவித்து நிற்றல் அதிகுக்கும் பஞ்ச கிருத்தியம் ஆம். சிறப்பு வகையால் முத்திசாலத்தில் சிவசூரியன் ஆன்மாவின் ஞான இச்சாக்கிரியைகளைப் புறத்தே மற்றிருந்தினும் செல்லவோட்டாது தடுத்து, ஞேயப் பொருளாகிய தம்மை உணருமாறே செலுத்தி, தாழும் அங்கும் சென்று உணருங்கால், ஆன்மசிற்சத்தியி னிடத்துத் தாம் ஏகமாய் விட்டு நீங்காதவராய், அந்த ஞேய விஷயத்தை உணர்வோராவர். இங்கும் சிவபிரான் ஆன்மாவுக்குச் செய்யும் உபகாரம் அதிகுக்கும் நடனம் எனவும், பரநடனம் எனவும் கூறப்படும். ஆன்மா எனப்படும் மன்றிலே சிவபிரான் பரநடனம் செய்கின்றார் என்க.

ஆன்மாவைச் சிவநேய விஷயத்தில் செல்லுமாறு ஆட்டி, ஆட்டுதல் மாத்திரத்தோடு அமையாது அவ்வான்மாவோடு உடனுய் நின்று ஆடியும் நிற்றலாகிய பரநடன கிலையை நோக்குந்தோறும் நோக்குந்தோறும் கரும்பிரதம், தென், பால், கணி, அமுதம், கற்கண்டு, கருப்புக்கட்டி என்னும் சுவைப் பொருள்களையெல்லாம் கண்தவிடத்து உள்தாகிய சுவையானது இவ்வியல் பிற்று எனப் பிரித்தறிய வாராமைபோல, சொல்லுதற் காரிய பேரின்பம் ஆன்மாவுக்கு எய்தும் என்பர். இதைச் சிவஞானசித்தியார் பதினெடுராம்சூத்திரம்

பன்னிரண்டாவது திருவிருத்தம் “கரும்பைத் தேனைப் பாலைக் கனியமுதைக் கண்டைக் கட்டியை யொத்திருப் பன் அந்த முத்திதனிற் கலந்தே” எனக் கூறியது காண்க. பரந்தனதரிசனம் செய்வோருக்கு ஏதும் மெய்ப்பாட்டை இத்திருமந்திரத்தால் அறியலாம்: வருமாறு:-

“புளிக்கண் டவர்க்குப் புனலூறு மாபோல்
களிக்கும் திருக்கூத்துக் கண்டவர்க் கெல்லாம்
அளிக்கும் அருட்கண்ணீர் சோர்டெங்கு சுருக்கும்
ஒளிக்குள் ஆனந்தத் தமுதாறும் உள்ளத்தே”

—2778

இனி, ‘தத்துவமசி’ அது நீ ஆகின்றனை எனவும், ‘சோக்மஸ்மி’ அவன் நான் ஆகின்றேன் எனவும், ‘சோயம் அஸ்தி’ அவன் இது ஆகின்றான் எனவும் மூனிடம்பற்றி நிகழும் மகாவாக்கியங்களுள்ளே,—

‘அது நீ ஆகின்றனை’ என்னும் முன்னிலை மகாவாக்கியத்தில் அது என்பது சிவமாகிய ஒருபொருள், நீ என்பது ஆன்மாவாகிய மற்றொரு பொருள் ஆகலின், ஒரு பொருள் மற்றொரு பொருளாதல் எப்படி? எனவும்,

‘அவன் நான் ஆகின்றேன்’ என்னும் தன்மை மகாவாக்கியத்தில் அவன் என்பது சிவ னுகிய ஒரு பொருள், நான் என்பது ஆன்மாவாகிய மற்றொரு பொருள், ஆகலின் ஒரு பொருள் மற்றொரு பொருள் ஆதல் எப்படி எனவும்,

‘அவன் இது ஆகின்றன்’ என்னும் படர்க்கை மகாவாக்கியத்தில் அவன் என்பது சிவஞகிய ஒரு பொருள், இது என்பது ஆன்யாவாகிய மற்றொரு பொருள் ஆகலின், ஒரு பொருள் மற்றொரு பொருளாதல் எப்படி? எனவும் ஐயம் நிகழும் அன்றே! அவ்வையம் நீங்குமாறு; அவ்விரு பொருட்கும் உள்ளாகிய சம்பந்த விசேஷம் உணர்த்துதலே அத்துவிதம் என்னும் சொற்குப் பொருளாம். அதுபற்றியே,

“சொன்ன தத்துவ மசியெனும் சுருதியின் மொழியும் மன்னு காரண பதியும் நான் எனவரும் பகவும் என்ன வேபொருள் இருமைகண்டியைக் குவேறன்மை தன்னை நாட்டிய தல்லது தனியென்ப தின்றே”

ஏனப் பெரியோர் கூறினர். இதனைச் சிவஞானாடியத்தில் அத்வைத் வாக்கியத்தெளிவுபற்றி அறிக. விரிக்கிற் பெருகும்.

இனி, “பிரமடுரம் என்பது சரீரம். இந்தச் சரீரத்தினுள்ளே புண்டரீக வீடு உள்ளது. இந்தப் புண்டரீக வீட்டினுள்ளே தகராகாசம் உள்ளது. தகராகாசம், தகராம்பலம் என்பன ஒரு பொருட்களாவி. தகரம்-சிறுமை. சிறுமை அம்பலம் சிற்றம்பலம் என்றுயிற்று. இந்தச் சிற்றம்பலம் பராசத்தியின் பெயர். இந்தத் திருச்சிற்றம்பல ஆகாயத்தின்கண்ணே பிரமம் எனப்படும் மகாதாண்டி வசரர் உளராயினார்.

இவரையே நாட்வேண்டும், அறியவேண்டும் என்று சாங் தோக்கிய உபநிடத்தும் கூறியது. இந்தச்சிற்றம்பலம் அருட்சத்தி என்பதைனைத் திருவுளத்தடைத்தன்றே அருண்மொழித்தேவர் “அண்ணலார் தமக்களித்த மெய்ஞ்ஞான மேபான அம்பலமும்” என்று அருளிச் செய்தார்கள். ஆகவே, அம்பலம் என்பது மெய்ஞ்ஞானமாகிய அருட்பராசத்தியின் மேலாயவாறு காண்க.”

அண்டங்கள் ஓரேழும் அம்பொற் பதியாகப் பண்டையா காசங்கள் ஓங்கும் பதியாகத் தெண்டினிற் சத்தி திருவம் பலமாகக் கொண்டு பரஞ்சோதி கூத்துக்கங் தானே.

—2749

இருவருங் காண எழிலம் பலத்தே
உருவோ டருவோ டருபா ரூபமாய்த்
திருவருட் சத்திக்குள் சித்தனை னந்தன்
அருளுரு வாகனிங் ரூடலுற் ரூனே.

—2790

“பூமியும் வானமும் ஆகிய இரண்டும், தீயும் வாயுவும் ஆகிய இரண்டும், சூரியனும் சந்திரனும் ஆகிய இரண்டும், மின்னலும் நட்சத்திரம் ஆகிய இரண்டும் இவ்வுலகத்திலே (பரமான்மாவாகிய) அவரைப்பற்றி எது இருந்ததோ? எது இல்லையோ? அவை எல்லாம் அந்தத் தகராகாசத்தினுள்ளே (திருச்சிற்றம்பலத்தி னுள்ளே) அடங்கின” என்று சாங்தோக்கிய சுருதி

கூறுகின்றது. மூலப்பிரகிருதி கடந்து, அதற்கப்பால் உள்ள சூக்குமப் பிரகிருதி கடந்து, அதற்கப்பால் உள்ள பரப்பிரகிருதிக்கு அப்பாற்பட்டு, மீளப்பிறவியிற் செலுத் தாத சிவத்துவத்தின் பாலரா கிய திருச்சிற்றம்பல வரது உபாசனையானது மந்த புத்தியினருக்கு விளங்காது. இதனை,

தீழதல் ஜூங்தும் திசையெட்டும் கீழ்மேலும்
ஆயும் அறிவினுக் கப்புறம் ஆனந்தம்
மாயைமா மாயை கடந்துளின் ரூர்காண
நாயகன் நின்று நடஞ்செய்யும் வாரே.

—2766

“(சிவபிரானினின்று அபின்னமாய் இருத்தலால்) சிவம் நான் என்பவராயும், சிவமயமாயும், ஞானனந்த சரீரியாயும், முப்பத்தாறு தத்துவ ரூபத்தன்மையை அடைந்து அநேக வடிவத்தையுடையராயும் உள்ளார் உமையம்மையார்” என்று ஆசவலாயனஸ்மிருதி கூறுகின்றது.

“சிவ தத்துவம் முதல் பிருதிவிதத்துவம் ஈருகச் சரீராதிகளையும், கடாதிகளையும் வியாபித்து நின்றமையால் சிவபிரான் விஷ னு எனப்படுவார்” என்று தீசுதித யோகிகள் ஆரம்பணுதிகரணத்தில் எடுத்துக் காட்டியுள்ளார்கள்.

“யோகிகளுடைய அழியாத ஸ்தானம் வியோமம் (ஆகாயம்) எனப்படும் பரமபதமேயாம்” என்றும்,

“ஷடத்துவாதீதமாய்த் துரியம் எனப் பெயரிய முத்திஸ்தானம் பரமபதமேயாம்” என்றும்:

“சாந்திகலைக்குமேல் அத்துவாவின் முடிவிலே சாந்தியாதீத கலைபினால் தூய்மை உண்டாகின்றது. அந்தச் சாந்தியாதீத கலை பரப்பிரகிருதியோடு இயைந்திருத்தலால் அகனைப் பரம வியோமம் என்பார்” என்றும் உபப்பிருங்கவங்கள் கூறுகின்றன. இதனால், முப்பத்தாறு தத்துவங்களுக்கு மேல் அஃதாவது அத்துவாவின் முடிவிலே உள்ள சிவதத்துவத்தின் பாற்பட,

“சமஸ்த அண்டங்களின் தொகுதியாகிய குழிழிக் கூட்டங்கள் தோன்றப்பெறும் இரத்தினுகரமாகிய பரப்பிரகிருதிரூப பராசத்தியே சிதம்பரம் (திருச்சிற்றம் பலம்) எனப்படும். இந்தப் பிரகாச ஞாத்தையுடைய பிரமம் ஆகாச சரீரம்” என்று சைவபாஷ்யகாரர் கூறி மிருக்கின்றார்.

“சிதம்பர சக்தி சரீரத்தினர் பரப்பிரம சிவ பிரான்” என்று வைத்தத்திரீய சுருதியும்,

“எவருக்குப் பரம தேவியாகிய சக்தி உள்ளோ, அவர் ஆகாயம் எனப்படுவார்” என்று உபப்பிருங்கண மும் கூறுகின்றன. இதனால், ஆகாயம் பராசத்தியின் மேலாயவாறு தெளியப்படும்.

“இந்த ஆகாயம் ஆனந்தம் ஆகாவிடின் யார் உயிர்ப்பார்ஸீயார் பிழைப்பார்ஸீயார், என்று வைத்தத்திரீயகருதி கூறுதலால், ஆகாயம் எனப் பெயரிய பராசத்தியார்

ஆனந்தரூபிணி என்றும் அறியப்படுகின்றது.
இவற்றையெல்லாம் கீழேவரும் திருமந்திரங்கள் ஒரு
வாறு தொகுத்துக் காட்டுவனவாம்.

தானே வெளியென எங்கும் நிறைந்தவள்
தானே பரம வெளியது வானவள்
தானே சகலமும் ஆக்கி அழித்தவள்
தானே அனைத்துள அண்ட சகலமே.

—1361

தானந்தம் இல்லாச் சதானந்த சத்திமேல்
தேனுந்தும் ஆனந்த மாநடம் கண்டீர்
ஞானம் கடங்கு நடம்செய்யும் நம்பிக்கங்
கானந்தக் கூத்தாட ஆடரங் கானதே.

—2724

ஆனந்தம் ஆடரங் கானந்தம் பாடல்கள்
ஆனந்தம் பல்லியம் ஆனந்தம் வாச்சியம்
ஆனந்த மாக அகில சராசரம்
ஆனந்தம் ஆனந்தக் கூத்துகள் தானுக்கே.

—2725

தத்துவம் ஆடச் சதாசிவம் தானைச்
சித்தமும் ஆடச் சிவசத்தி தானை
வைத்த சராசரம் ஆட மறையாட
அத்தனும் ஆடினேன் ஆனந்தக் கூத்தே.

—2789

ஆனந்தம் ஆனந்தம் என்பர் அறிவிலர்
ஆனந்த மாநடம் ஆரும் அறிகிலர்
ஆனந்த மாநடம் ஆரும் அறிந்தபிளின்
தானந்த மற்றிடம் ஆனந்த மாமே.

—2796

“உலகம் உண்டாய பின்னர்த்தான் தேவர்கள் உள்ராயினார்; அங்ஙனமாயின் எங்கிருந்து உலகம் தோன்றியது? என்று யாரறிவார்? எனவும்,

“பரமவியோமம் எனப்படும் திருச்சிற்றம்பலத்திலே எவர் பிரபஞ்சத்துக்கு அத்தியக்ஷி அதிபதியாய் நின் ரூரோ? அவரே அதனை அறிவார்; மற்றெவரும் அறியார்” எனவும் (இருக்குவேதம்; பத்தாம் மண்டலம்: 129-ம் சூக்தம்: 6, 7 மந்திரங்கள்) வினா விடையாகக் கூறிற்று. அந்த அத்தியக்ஷீர் யாவர்? எனின்,

“எது இதயத்துள் ஆகாசமாய் இருக்கின்றதோ? அதில் அணைத்தையும் வசீகரிப்பவரும், அணைத்துக்கும் அதிபரும், அணைத்துக்கும் ஈசானரும் ஆயினார் அமர்கின்றார்” என்று பிருகதாரணி யோபங்கிடதம் கூறு மாற்றால், பரம வியோமமாகிய ஆகாயத்து அத்தியக்ஷீர் ஈசானராகிய புசுபதியேஆவார்ஸன்க. இந்தஅத்தியக்ஷீர் சிவதத்துவத்தின் பாற்பட்ட சிவபெருமானே ஆவார். இவரே சமஷ்டி ரூப சதாசிவராகிய தாண்டவேசரர் என்பர். இதுபற்றியே ஸ்ரீ சேக்கிழார் சுவாமிகள்:-சிற்பர வியோம மாகும் திருச்சிற்றம் பலத்துள் நின்று, பொற்புற நடஞ்செய் கின்ற பூங்கழல் போற்றி போற்றி” என்றும், திருஞான சம்பந்த மூர்த்தி நாயனார்:-“சிற்றம்பல மேய-முற்று வெண்டிங்கள் முதல்வன் பாதமே-பற்று நின்றுரைப் பற்று பாவமே” என்றும் திருவாய் மலர்க்கருஞ்வாராயினர்.

வைதிக சைவர்களுடைய ‘அபேத அத்துவித் பாவனை’ பறப்பிரகிருதிப்பாற்பட நின்றமையும், ஏனையோர் கூறும் அத்துவித் பாவனை அதனின் வேறூய வாறும் நுனித்துணர்க.

திருமுறைகள் பன்னிரண்டாலுள் திருமந்திரம் பத்தாம் திருமுறையாம். ஐந்து பிரம மந்திரங்களும் ஆறு அங்க மந்திரங்களும் ஆக மந்திரம் பதினைன்று. பத்தாவது மந்திரம் நேத்திரம் ஆகவின், இத்திருமந்திரம் நேத்திரம் போன்றது. இத்திருமுறை திருமந்திரம் என்றே பெயர் அமையப்பெற்றது சிந்திக்கத்தக்கதாம். இதன்கண் உள்ள மந்திரப் பகுதிகள் எல்லாம் ஆகம மந்திரங்களே. இம்மந்திரப்பகுதிகள் டெமொழி மந்தி ரங்களே ஆம். இம்மந்திர உச்சரிப்புக்கள் எவ்வாற் ரூனும் தமிழில் இல்லை என்பதைச் சாத்திரங்களுமுடையார் எவரும் அறிவார். ஆகவின், சமய நாலுட் புகுவோர் வட மொழி யை இகழ்தலின்றி நன்கு உணர்ந்து கொள்ளுதல் வேண்டும். தமிழ் இலக்கண இலக்கியம் வல்லோர் வடமொழி வியாகரணமும் தருக்கமும் கற்று வல்லராதல் இன்றியமையாதது. வடமொழியறிவு பெற்றோர் எவராயினும் சமயதால்களிற் புகுதற்குரிய ஞானதீட்சை, ஞானபூஜைகளையும் உடன் பெறுதல் சிவஞான விளக்கத்துக்கு ஏதுவாகும் என்க. மொழியறிவு வேறு, சமயசாத்திர அறிவு வேறு என்பது அறிஞர்க்கே புலனும். வடமொழி மந்திரம்

வேண்டாம் என்பவர் இத் திருமந்திர நூலை “எவ்வாறு அறிய வல்லார் ஆவார்.” அவர் இத் திருப்புறையை இகழ்ந்தவரேயன்றோ!

திருமூலதேவர் நந்திமரபில் வந்தவர்கள். திருநந்திதேவர்பால் உபரேசம்பெற்றுச் சிறந்தவர்களுள் ஒரு பகுதியார் திருமூலர், மாலாங்கள், இந்திரன், சோமன், பிரமன், உருத்திரன், கந்துருக்காலாங்கி, கஞ்சமலையன் ஆகிய எண்மராவார். இதனை,—

“மந்திரம் பெற்ற வழிமுறை 1 மாலாங்கன்
 2 இந்திரன் 3 சோமன் 4 பிரமன் 5 உருத்திரன்
 6 கந்துருக்காலாங்கி 7 கஞ்சமலையனே
 டிந்த எழுவரும் என்வழி யாமே”

— 69 —

என்னும் திருமந்திரம் உணர்த்தும். இந்தக் குருபரம்பரைக்கு உரியனவாகச் சிறந்தன காரணகமம், காமிகாகமம், வீராகமம், சிந்தியாகமம், வாதுளாகமம், யாமளாகமம், காலோத்தராகமம், சுப்பிராகமம், மகுடாகமம் என்பன. இவற்றுட்சில உபாகமம் என்பர்.

“பெற்றங்கள் ஆகமம் 1 காரணம் 2 காமிகம்
 உற்றங்கள் 3 வீரம் 4 உயர்சிந்தம் 5 வாதுளாம்
 மற்றங்கள் 6 வியாமளம் ஆகும் 7 காலோத்தரம்
 துற்றங்கள் 8 சுப்பிரம் சொல்லும் 9 மகுடமே.”

என்னும் திருப்பந்திரம் (63) இவற்றை நன்குணர்த்தும்.

இனி, “அஞ்செழுத்தால் அங்கரஙியாசம்பண்ணி” எனச் சிவஞானசித்தியார் சுபக்கம் சூத்திரம்-9: செய்-8 சூறிய ஷிதி இங்கே காட்டக் காண்பது எத்தனை கோடி சென்மத்தில் செய்த நற்றவம் ஆம் என்பதை அநுபூதி மான்களே அறிந்து இன்புறுவர். ஏனையோருக்கு அவ் வருமை புலன்காது.

திருவஞ்செழுத்தை விதிப்ரடி. உச்சரிப்பார்க்கு வேண்டப்படும் பாவனை (சித்தி-சூத்-9; செய்-7) “கண்ட விவையல்லனே” என்னும் திருவிருத்தமும் ஸ்ரீமாதவச் சிவஞானயோகிகள் பொழிப்புரையும் நோக்கித்தளிக.

இப்புத்தகத்தின்கண் பிரம சொருபப் பிரிவில் கண்ட செய்திகள் அனைத்தும் திருவருள் பெற்றுயர்ந்த உத்தமர்கட்கே நன்கு விபரீதமின்றி விளங்கும். சித்தாந்த நுனுக்கம் செறிந்த பெரியோர் இதனை ஆராய்ந்து தெளிவாராக. “வேதாந்த மகாவாக்கியமும் சித்தாந்த மகா வாக்கியமும் பொருளான் ஒன்றென் பதுஉம் பெறப்பட்டது” என்ற அருளிப்பாடு எத்துணைத்தவமுடையோர்க்குத் தோன்றும்; ஆராய்க.

இனி, திருமூலதேவர் எழுந்தருளியுள்ள இத்திருவாவடுதுறையில் ஸ்ரீலஸ்ரீ மகாசங்நிதானம் அவர்கள் பெருங்கருணையுடன் இரண்டாவது திருமங்திரமாாடு ஜய-தை-மீரத்தில் கூட்டியருளித் திருமந்திர

உபதேசத்தைச் செய்யத் திருவளக்கொண்டு சிவயோ
கப்பகுதிக்குத் தமது ஆதினத்துக் கல்லிக் களஞ்சிய
மாகிய சரஸ்வதி மஹால் புத்தகசாலையில் உள்ள ஏட்டுச்
சுவடியொன்றை எடுத்து அதுக்கிரகித்து ஆராய்ந்து
அச்சிடுமாறு அடியேனுக்குக் கட்டளையிட்டருளினார்
கள். அக்கட்டளையைச் சிரமேற்கொண்டு அதனைப்
பிரித்தெடுத்து ஆராய்ந்தபோது உபதேசவாயிலாகவே
பெறவேண்டிய அத்துணைப் பெருமைவாய்ந்த இத்
திருமங்கிரப் பகுதியை எல்லோரும் எளிதில் அறிந்
துய்யக்கொண்டருளிய கருளையின் சொல்லுபம் கருத்
கில் ஊன்றிக் கண்முன் தோன்றியது. திருமங்கிரத்
தின் பெருமை எங்கே? எளியேன் சிறுமை எங்கே?
குருவருள் இருந்த படியைச் சிந்தித்தேன். மிகப்
பழைய சுவடியாயினமையின் அங்கங்கே சிதைவுகள்
காணப்பட்டன. இதனைப் பூர்த்திசெய்யவேண்டி ஏடு
தேடுகையில் மதுரைத் தமிழ்ச்சங்கத்துப் பாண்டியன்
புத்தகசாலையில் ஒரு ஏடு கிடைத்தது. அவ்வேட்டுப்
பிரதி.பெரிதும் சிதையாமல் நல்ல வடிவில் இருக்கக்
கண்டு திருவருளை வியந்தேன். ஸ்ரீ மீனட்சியம்பா
சமேத ஸ்ரீ சொக்கலிங்க மூர்த்தியின் பெருங்கருணை
பாதுகாத்தருளியதை எவ்வாறு எளியேன் புன்
மொழியால் வெளிப்படுத்த இயலும்?

ஸ்ரீஸ்ரீ மகாசந்நிதானத்தின் உத்தரவுப்படி
மதுரைத் தமிழ்ச் சங்கத்தை அனுகின்னாக. அங்கே

தமிழ்ச்சங்கக் கலாசாலைத் தலைமை ஆசிரியரும், செந் தமிழ்ப் பத்திராதிபரும், என்பால் அளவில்லாத அன் புடையவர்களும், ஸ்ரீ திருநாராயணயங்கார் சுவாமி தனின்திருக்குமாரரும் ஆகிய ஸ்ரீ உ. டி. வே, T.N அப்பனைபங்கார் சுவாமிகள் தமது ஒய்வு நேரங்களிலெல்லாம் அடியேநுடனிருந்து வேண்டிய உதவிகளோச் செய்தார்கள்.

மதுரைத் தமிழ்ச் சங்கத்தையும், பார்ஜன் டியன் யுத்தகசாலையையும், தமிழ்ச் சங்கக் கலாசாலையையும் கோற்றுவித்துச் செம்மைசிப்புற நடாத்திய பாலவனத் தம் ஜமீன்தாரர்களாகிப் பூர் பொ. பாண்டித்துரை சாமித்தேவரவர்களுடைய நமிழூராசிரியர் நால்வருள் மூவர் இவ்வாழீனத்து மதுரை - ஸ்ரீ இராமசாமி பிள்ளை 1 ஸ்ரீ அழகிரிராஜ-2. ஸ்ரீ பழங்குமாருத் தம் பிராண் சுவாமிகள்-3 ஆவார்கள். மதுரைத் தமிழ்ச்சங்கக் கலாசாலையைச்சிறப்புற நடத்திப் பல நன்மாணவர்களோத் தமிழகத்துக்குக் கந்த பெருமை ஸ்ரீமத் உ-ப-வே. திருநாராயணயங்கார் சுவாமிகளுக்கே உரியதாகும் ஸ்ரீமத் ஓயங்கார் சுவாமிகள் வடமொழியும் செந்தமிழ் மொழியும் வல்ல அரும் பெரும் புலவர் பெருமான். அவர்கள் புலமையை அறிந்து பெருமதிழ்ச்சிகொண்டு விளங்கியவர்கள் ஈன்னகம்-ஸ்ரீ குமாரசாமிப் புலவரவர்களே. செந்தமிழுலகம் இதனைப் பெரிதும் அறியும்.

ஸ்ரீதிருநாராயணயங்கார் சுவாமிகளுடைய தமிழா
சிரியர்களில் ஸ்ரீ பழனிக்குமாருத் தம்பிரான் சுவாமி
கள் ஒருவர் எனவும், தம்பிரான் சுவாமிகளிடத்திலே
தான் ஐயங்கார் சுவாமிகள் சிறந்த பெருந்தமிழ் நூல்
கனைப் பாடங்கேட்டார்கள் எனவும், இதைன்த் தமது
தந்தையார் கைக்குறிப்பில் எழுதி வைத்திருக்கிறார்கள்
எனவும் ஸ்ரீமத் உ-ப-வே. அப்பையங்கார் அவர்
கள் கூறியருளினர்கள். திருவாவடுதுறை ஆதினத்துத்
தொடர்பு இச்சங்கத்துக்குப் புதிதல்ல, மிகப்பழமை
யானதே என அவர்கள் மனத்திருத்தி, என்னியும்
அருகிருக்கித் திருத்தியுடன் பிரதிசெய்து கொள்ளு
தற்குரிய எல்லா உதவிகளும் செய்தார்கள். அன்றி
யும், தமிழ்ச்சங்கத்தில் இப்பொழுதுள்ள மாநோசர்
ஐயரவர்களும், புத்தகசாலை மேற்பார்வையாளர்களாகிய
ஐயங்காரவர்களும் அவ்வப்போது வேண்டிய உதவி
களையெல்லாம் அறிந்து செய்தார்கள். இச்செயல்
களால் அவர்கள் யாவரும் திருவாவடுதுறையாதீனத்
தில் கொண்டுள்ள ஒப்புயர்வற்ற பேரன்பை நன்கு
வெளிப்படுத்தினார்கள். அவர்கட்கு எளியேன் என்ன
கைம்மாறு செய்யவல்லேன்; என் நன்றி உரியதாகுக.
“ஆகின்ற தொண்ணாரே டாறும் பொது என்பர்
ஆகின்ற ஆரை ரருஞ்சைவர் தத்துவம்
ஆகின்ற நாலேழ் வேதாங்கி வைணவர்க்
காகின்ற நாலா றையைந்து மாயாவாதிக்கே”

வேதாந்தத்துக்குரிய தத்துவங்கள் இருபத்தெட்டு. இதனை இந்தாலின் ₹०-ஆம் பக்கத்தில் காண்க.

“மூலாங்காரத்தின் சத்துவத்தில் கரணம் நான் கும், ஞானேந்திரியம் ஜூந்தும் ஆக ஒன்பதும்; இரச சின் வாயு ஜூந்தும், கன்மேந்திரியம் ஜூந்தும் ஆகப்பாத் தும்; தமசின் பூதம் ஜூந்தும்; இவ்விருபத்து நான்கின் முதன்மையான மனமும், இயற்றைறத்தான் என்று அபிமானித்திருக்கும் அகங்காரமும், இச்சுரு ஆதாரமான சீவனும், இந்தக் ஷியாபகமான ஈசனும், இவ்விரண்டிற்கும் அதிட்டானமான கூடஸ்தனும் பிரமமும் ஆக இருபத்தோன்பது தத்துவமாம்” எனச் சிலர் கூறுவர். இதில் பிரமத்தைக் கூடத்தன் என விரித்தமை காண்க.

இனி, வைணவர்க்குரிய தத்துவம் இருபத்து நான்கு. இதனைத் திருவாய்பொழிப் பிரபந்தம்— “பொங்கைம் புலனும் பொறி ஜூந்தும் கருபேந்திரியம் ஜம்பூதம், இங்கு இவ்வுயிரேய் பிரகிருதி மானுக்காரமானங்களே” எனத்தத்துவம் இருபத்தைந்து கூறும். இவைகளெல்லாம் சைவர் ஆராய்ச்சிக்குரியன.

சமபஞானமில்லாதார் தாம்பிபற்ற மொழிஞானம் முதலியவற்றைக் கொண்டு சமயத்துறையிலிருந்தித் தம் மனம்போனவாறு சமரசம் பேசிக் குழிறுப்பட செய்வர். அவர் தம் அறிவுக்குழிறுப்படையைச் சமைதால்களின் மேலேற்றிப் பெரியோரையும் அவமதிப்பார். சமயதாலறிவு சிறிதோனும் முறையாகப் பெறுதார் தம அறிவின் சிறுமையை அறிந்து, சமயதாலைத் திரிபாக உணர்ந்து சமரசஞானம் பேசா தொழியக் கடவர்.

தக்கார் பலரும் தாங்கள் பெற்ற சமயஞானத்தைப் பிறருக்கு எனிமையில் வழங்காதிருப்பதே ‘இப் போலி கள் தலையெடுத்துத்திரிப் பிடந்தந்தது’ எனத்திருவளங்கொண்டு அவர்கள் சமய அறிவை ஒல்லும் வகையெல்லாம் பரப்ப முன்வந்து ஆவன செய்யப்பெரிதும் வேண்டப் பெறுகின்றார்கள். உயிர்க்குறுதி சமய ஞானமே.

சிவகோஷத்திர குருகோஷத்திர பரிபாலனங்களும், சித்தாந்த சைவ பரிபாலனம் செந்தமிழ்ப் பரிபாலனங்களும் தமது ஆதின குவர்கள் செய்து வந்த செந்தறிகளிற் டிறழாது செய்துவருவதுடன் சித்தாந்த சைவ மாநாடுகள்—திருமந்திர மாநாடுகளையும் செவ்விய முறையில் நடாத்துவித்துத் தமிழ்ப் புலவர்களுக்கெல்லாம் தாயகமாக வி என் கி ப் பெருங்கீர்த்தியுடன் மேய்கண்டசாத்திரங்கள் பதினெட்டுக்கையும் தமது ஆதி னத்துப் பழைய வரைகளுடன் சிறந்ததாக அச்சிட்டுத் தமிழக மக்களுக்கு இலவசமாக வழங்குவித்து சிவஞானச்சேங்கோல் சேவுத்திவரும்திவ்வாதீனத்து இருபத்தோன்றுவது குருமஹாசங்நிதானம் ஸ்ரீ-ல-ஸ்ரீ கப்பிரமணிய தேசிகமூர்த்திகள் திருவடிகளை அனவரதமும் சிந்தித்து — வந்தித்து — வாழ்த்துகின்றேன்.

இதன்கண் காணப்படும் பிழைகளை அழிவருவகம் பொறுத்தருள வேண்டுகின்றேன்.

இங்ஙனம்,
சித்தாந்தசைவமணி-

திருவாவடுதுறை } த. ச. மீனாட்சிசுந்தரம் பிள்ளை,
18—1—55. } திருவாவடுதுறை ஆதினவித்தவான்.



திருமூலதேவநாயனர்

—

சிவமயம்

திருச்சிற்றம்பலம்

திருமந்திரம்

சிவயோகம் என்னும்

சிவயோக சாரக்கட்டளை



“வேதத்தி னந்தமும் மிக்கசித் தாந்தமும்
நாதத்தின் அந்தமும் நற்போத அந்தமும்
ஒத்த தகுமெட்டின் யோகாந்த அந்தமும்
ஆதிக் கலாந்தமொடாறந்த மாமே.”

—2370.

இதற்கு வசனக்கிரமம் — கலாந்தம், நாதாந்தம்
யோகாந்தம், போதாந்தம், வேதாந்தம், சித்தாந்தம்
ஆக ஆறு. இந்தமுறையே அனுட்யுக்கவேணும். ஆகை
யால், கலாந்தமாவது:—

‘ கொள்கையிலான கலாந்தம் குறிக்கொள்ளில்
விள்கையிலான நிவிர்த்தாதி மேதாதிக்
குள்ளன வாம்விந்து முள்ளே யொடுங்கலும்
தெள்ளி யதனைத் தெளிதலும் மாகுமே.’

—2377.

இன்னம் புவனை கலைஞர் தீபத்தில்:— “அளிக்
கும் புவனம் புவனத்தி லைவர் கலைகளைந்து — தனைக்கு
நற் சத்திக ளெல்லாம் தெரிந்து செகமளைத்தும் —

வளைக்கும் பரவிந்துத் தன்னு எடங்கமெய்ஞ் ஞான
விண்மரம் — அளிக்கும் கலாந்தமும் தானுகி நிற்பவ எம்
பிகையே” என்பது. மேல் நாதாந்தமாவது:—

“ மேவும் பிரமனே விண்டு வருத்திரன்
மேவுமே யீசன் சதாசிவன் மிக்கப்பால்
மேவும் பரவிந்து நாதம் விடருறு
இவும் பொழுதனு வொன்றுள தாகுமே ”

—2374.

இன்னம் புவனை கலைஞரான தீபத்தில்:— “ ஏரி
கினற் பூதத் தலைவரும் விந்துவும் விட்டகல — வரு
கின்ற நாதத்தே மான்கண் டதனுள் மண்மதங்கத் —
தருகின்ற மானுரும் நீங்கித் தனதுருவாய்த்—தொரி
கின்ற நாதந்த நேசமு மாகும் திரிபுரையே” என்பது.
மேல் யோகாந்தமாவது:—

“ தேடும் இயம நியமாதி சென்றகன்
ரூடும் சமாதியி லுற்றுப் பரசிவன்
பாடுறச் சீவன் பரமாகப் பற்றறக்
கூடு முபசாந்த யோகாந்தக் கொள்கையே.”

—2376.

இன்னம் புவனை கலைஞரான தீபத்தில்:— “ விரிக்கும்
இயம நியமா சனத்தின் விதியறிந்து—சரிக்கு மயிலை
னிலைனேர் நிறுத்திச் சமாதிபெற்றே — இருக்கும்
பொழுதி ஒபசாந்த நிட்கள் நேயமெய்திப் — பரிக்குஞ்
தனியினி யோகாந்த மெங்கள் பராபரையே” என்பது.
மேல் போதாந்தமாவது:—

“உள்ள வுயிராற தாகு முபாதியைத்
தெள்ளி யகன்று நாதாந்தம் செற்றுமேல்
உள்ள விருள்நீங்க வோருணர் வாகுமேல்
எள்ளிடின் நாதந்தத் தேற்றிடும் போதமே”

—2375.

மேல் இன்னம் புவனை கலைஞரன் தீபத்தில் :—

“அறையும் கலாந்தமும் நாதாந்த மும்அட்ட யோகாந்
தமாம் — துறையும் செறிந்துயின் ஞாறு நீங்கி த்
துணிந்ததினே — நிறையுமப் போதத்தி னுள்ளே
யடங்கிட நேயவின்பம்—உறையுமப் போதாந்த ரூபமு
மாமெங்க ஞாத்தமியே” என்பது.

மேல் வேதாந்தமாவது:—

“தானுன வேதாந்தம் தானென்னும் சித்தாந்தம்
ஆனத் துரியத் தனுவன் றனைக்கண்டு
தேஞ்சர் பராபரஞ் சேரச் சிவோகமாய்
ஆனு மலமற் றருஞ்சித்தி யாதலே.”

—2372.

இன்னம் புவனை கலைஞரன் தீபத்தில் :—பறவாக
லஞ்சேர்த்து மேலாந் துரியத்தின் பாழுறிந்து, நிறுவா
மனத்தை நிறுவித்துப் பூரண நின்மலமாய்ப், பெறு
வானும் பேறுமற் றேன்றும் சிவோகப் பெரியவின்பம்,
உறுவார் உறுகின்ற வேதாந்த மெங்கள் உலகம்
மையே” என்பது. மேல் சித்தாந்தமாவது:—

“நித்தம் பரஞே டிருந்து நீள்மனம்
சுத்த முதலைந்தும் தத்துவத் தானீங்கிச்
சுத்த மசுத்தம் தொடரா வகைநினைந்
தத்தன் பரன்பால் அடைதல்சித் தாந்தமே”.

—2373.

இன்னம் புவனை கலைஞரான தீபத்தில்—“அந்தமோ
ராறினுட் சைவசித் தாந்த மரிதரிது, விந்துவும் நாத
மும் யோகமும் போதமும் வேவதமுமாம், இந்த
வகையைந்திற் கப்புற் மாமது வெய்தவென்றால், சுந்தரி
பாதம் தொழுதிடிற் கூட்டுவன் சொல்வதன்றே”
எனவும்,

“புரையின்றிப் போக்கு வரவினை யோதிற்றுப் பூரண
மாய்க், கரையின்றி வாக்கு மனதுக்கெட்ட டாது கடந்து
நின்ற, பரையின் நிருவரு ஸீதனயாரே பகர்வதம்மா,
உரையின் துறக்கக் திருப்பதல் லாலென் னுரை ப்
பதுவே” எனவும் வருவது காணக.

“அந்தமோ ராறும் அறிவார் அதிசுத்தர்
அந்தமோ ராறும் அறியார் மலத்தர்
அந்தமோ ராறும் அறியா தவர்தமக்
கந்தமோ டாது அறியவொன் ணேதே.

—2371.

ஆறந்த முஞ்சென் றடங்குமந் நேயத்தே
ஆறந்த நேயம் அடங்கிடும் ஞாதுரு
சுறிய ஞானக் குறியுடன் வீடவே
தேறிய மோனம் சிவானந்த வுண்மையே.

—2382.

ஆறந்தம் முற்றும்.

ஞானத்தில் சரியை

ஞானசாரியன் அனுக்கிரகம் பெற்றுச் சந்ததமும் நிட்டையாக இருக்கவேணும். அது கூடாதொழியில் ஞானத்திற் சரியையாதி நான்கும் அதுடிக்கவேணும். அவற்றுள், சரியையாவது-தியானம், பஞ்சாட்சரசௌரம். இதற்கு பிசம்-ஆனந்தப் பிரணவம். இதற்கு ரூபம்-ஆனந்த நிருத்த ரூபம். தியானம்-ஆனந்த நிருத்த நாண்டவம். அவர் பஞ்சாட்சர பரசிவமாக இருக்கிற வரென்று அறிந்து தியானிக்க. இதற்கு நியாசம்: யம் - ஈசானவக்தரம், வம் - தற்புருடவக்தரப், சிம்-அகோரவக்தரம், மம்-வாமதீவ வக்தரம், நம்-சத் தியோஜாத வக்தரம்; இவை முண்டபங்கி நியாசம். யம்-சிரசு, வம்-வதனம், சிம்-இருதயம், மம்-நாமி, நம்-பாதம்; இவை தெண்டபங்கி நியாசம். மேல் யம்-இருதயம், வம்-சிரசு, சிம்-சிங்க, மம்-கவசம், நம்-நேத்திரம், அவ்வும்-அஸ்திரம் : இந்தப்படி அங்க நியாசம் கரநியாசம் பண்ணி முன்சொன்னபடியே ஆனந்த நிருத்த நாண்டவத்துத் திருதயகமலத்திலே அநேக கோடி பாலாதித்தப் பிரகாச ரூபமாகத் தியானித்து அந்தப்பேராளிக்குள்ளே தற்போதம் கெட அழுந்தியிருப்பது நிஷ்டையாம். இது கூடாதொழியில் உதயாதியில் எழுந்திருக்கிற போது அந்தத்தலம் திருவாலுராக நிறைந்து, அதிலே புனர்செனனபாகட்டி றந் ததாக நிறைக்க. எழுந்திருந்து தியானிக்கிற போது ஞானக்கண்ணினாலே சிதம்பரத்தைத் தரிசித்துக் கனகசபாபதியை தியானிக்க. எழுந்தி ருந்து

வெளியே புறப்படுகிறபோது அருணசலம் என்று கிணத்துக்கொண்டு தான் சஞ்சாரம் பண்ணுகிற இடமெல்லாம் திருக்கோயிலை வலம்வருவதாகவும், செய்கிற தொழிலெல்லாம் சிவனுடைய பணி விடையாகவும், எல்லாச் செயலும் சிவச் செயலாகவும், புசிக்கிற புசிப் பெல்லாம் சிவனுக்கு ஆகுதியாகவும், தோத்திரம் பண்ணுகிற நேரமெல்லாம் அருணசலம் என்றும், திருச்சிற்றம்பலம் என்றும், சிவ சிதம்பரம் என்றும் சொல்லித் துவாதசநாமங்களாகிய மஹாதேவ! சம்போ! சங்கர! ஷிருஷாத்துவச! சூலபாணீ! காமாரி! தேவ தேவ! ஸ்ரீகண்டா! கெளரீமனேகர! ருத்திர! கங்காதர! சிவசிவ! என்ற ஒங்காராதி நமோந்தமாகத் திரி காலங்களிலும் தோத்திரம் பண்ணி இராத்திரி சயனத் தில் வடகாசியாகத் தியானித்துக் கொண்டு பரிபூரணத் தியானம் பண்ணி ஆனந்த நித்திரை செய்க இப்படி நாடோறும் அநுட்டித்து வர முன்னே சொன்ன நிட்டைக்கு ஒத்துப் பரபதம் அடையலாம்.

ஞானத்தில் சரியை முற்றும்

ஞானத்தில் கிரியை

மேல் ஞானத்தில் கிரியை வருமாறு :— சூட் சும பரஞ்சாட்சரம் ஓம். சர்வாங்திரதாரக சொலுபமாயும், சுத்தமாயும், அவ்வியத்தமாயும் இருக்கிற பிரணவமும் அகார உகார மகார விந்து நாதமும் கூடின பிரணவம் பஞ்சதேவதா சொரூபம். அகாரம் — இருதயம், உகாரம்—கண்டம், மகாரம் — தாலு, விந்து — இலாடம்,

நாதம்-அதற்குமேல் உள்ள து, அகாரம்-சத்தியோ
ஜாதவக்தரம், உகாரம் வாம தேவ வக்தரம், மகாரம்
அகோவக்தரம், விந்து - தத்புருஷவக்தரம், நாதம் -
ஸ்சானவக்தரம் ஆக இப்படி முகங்களை அறிக. நாதா
தீதம் பரமசிவம், நாதம் கிரீடம், விந்துவக்தரம், மகாரம்
இருதயம், உகாரம் குற்யம், அகாரம் பாதம் இப்படி
சிவதனு. இந்த மந்திரம் உச்சாரணம்-மோன - தான-
சாம-தீர்க்க-விருத்தி-குண சிவசமமாயிருக்கிற பிரா
சாத மார்க்கத்திலே இரட்சிக்கக் கடவுதாம். அகாரம்
பிரமா, உகாரம் விட்டுனு, மகாரம் உருத்திரன், விந்து
ஸ்சவரன், நாதம் சாதாக்கியம். மேல் தூல சூக்கும்
பரமாயிருக்கிற பஞ்சாட்சரவிதி.

இம் நமசிவப் யென்றது சடாட்சரம். அட்சரங்
களிலே முக்கியம் பிரணவம். ஞானநூல்களுக்கு ஆதி
பிரணவம். ஆகையால், சர்வமந்திரங்களுக்கும் தாரக
மாய் இருக்கிற பிரணவம் இன்றி இருக்கிற யாதொரு
மந்திரம் உண்டோ? அந்த மந்திரத்துக்குச் சத்தியில்லை.
ஆகையால், பிரணவமே சர்வ மந்திரங்களுக்கும் ஆதார
பூதமாய் இருக்கும். பிரணவத்தோடு கூடிட நகாராதி
பஞ்சாட்சரம் செபிக்கிறது சடாட்சரம். இப்படிச்
சொல்லப்படானின்ற பிரணவமும் அகார உகார மகார
விந்து நாதமாகிய பஞ்சாட்சரங்களோடும் கூடி ஷட்
வர்க்காந்தமாக இருக்கிற அட்சரத்தோடும் கூடி ன
பிரணவம் : அகாரம் சூட்சம பஞ்சாட்சரம். இது சர்வ
சித்திகரம். இப்படி மந்திரசக்திகளை அறிந்து செபமாதி
பண்ணவும்.

ஞானத்தில்கிரியை முற்றும்.

നോൺപുത്തേ

இனி, மேல் ஞானபூசை :— சிவப்பிரகாசத்தில்—
 “மண்முதற் கரண மெல்லாம் மறுவசத் தாக்கி ஞானக்,
 கண்ணினு ஊன்றி யந்தக் கருத்தி ஒலைவயும்
 நோக்கி, எண்ணியங் செழுத்து மாறி பிளறநிறை
 வுணர்ந்து போற்றல், புண்ணியபன் தனக்கு ஞான
 பூசையாய்ப் புகழு மன்றே” — செய்யுள் 97.

— ଛୟତି 97.

“ உள்ள மே கோயில் உயர்ந்தி தேவன் வள்ளவருள் மஞ்சனம் நேசமாம் புட்பம் சொல்லுறு தீபம் சொருபனை வேத்தியம் அல்லுறு தற்சிவம் தானுதல் பூசையே.”

— திருமங்கிரம் ?

“இந்துவும் பானுவும் இயங்கும் தலத்திடை
வந்திப்ப தெல்லாம் அசரர்க்கு வாரியாம்
இந்துவும் பானுவும் இயங்காத் தலத்திடை
வந்திக்க எந்திக்கு மாமல ராமே.

-1852.

இத்தலம் அறிவுதற்கு உதாரணம் :—

“மன்மனம் எங்குண்டு வாயுவும் அங்குண்டு
மன்மனம் எங்கில்லை வாயுவும் அங்கில்லை
மன்மனத் துள்ளே மகிழ்ச்சிருப் பார்க்கு
மன்மனத் துள்ளே மனைவுயம் ஆமே.”

—620.

ଶୋଣ୍ଡାକୁଳେ ମୁଠ୍ରମ.

ஞானத்தில்யோகம்

அகாரம், உகாரம், மகாரம், விந்து, நாதம் என்கிற புஞ்சப்பிரணவழும் ஏகாட்சர சொருபமாகிற அட்சரத் தை அறிந்து, அதனை மனத்திலே அழுத்தி, நிசத்திலே ஆசையுற்று, உச்சரிக்கிற விதி அறிந்து உச்சரித்து, அந்தவழியே சென்று, ஞானச்சுடரினைத்துறண்டி, அவையிற்றில் பொருந்தி, அந்த ஞானப்பிரகாசத்தில் முதிர்ச்சியாகிய பரையொனியைக்கண்டு அதிலே விகற்பரம் அறங்கின்றால் அதற்கு முதலாகிய சிவம் பிரகாசிக்கும். அந்தப்பரமானந்த சிவானுபவத்திலே தற்போத மற்றபோர் மகானுபாவர், சீவன்முத்தர், முழுடச், முத்திகைவல்லி யர். இந்தநிட்டை கூடாதபேர் தியானிப்பது ஆதாரத்திசனம்:—

குத்ததானம்— மூலாதாரசக்கரம், பிருதிவிபூதம், சுவர்னவர்ணம், சதுரத்தனம், வ-ஸ ஷ-வை வர்ணதி சொப்பிரகாசம் இப்படி சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

இலிங்கத்தானம்— சவாதிட்டான சக்கரம், அப்பதுத்துவம், நீலவர்ணம், சடுத்தளம், வை-ஷ-ஷ-ய-ர-இ, இந்த அட்சரத்தில் பூரணமாய்ப்ப பிரகாசம் இருக்கும். இப்படி சிலபேர் சிந்திப்பார்கள்.

நாபித்தானம்— மணிபூரக சக்கரம், அக்கினிபூதம், இரத்தவர்ணம், தசதளம், ஐ-ஐ-ண-த-ய-ஒ-ய-ந-வ ம இந்த தசதளவர்ணம் சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

இருதயத்தானம்— அனுகதசக்கரம், வாய்பூதம், பிதவர்ணம், துவாதசதளம், க-வ-ஏ-ய-இ உ-ஏ ஐ-ஸ-கு-ட-ஏ இந்த வர்னப்பிரகாசம் சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

கண்டத்தானம்— விசுத்திசக்கரம், ஆகாசபூதம், சியாமவர்ணம், சோடசதளம், க-கு-இ-ஏ-உ-ஐ-ஒ-ஃ-இ-ள-ஏ-வி-வன-ட சள-க-ஏ-க-ஏ இந்த வர்னப்பிரகாசம் சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

புருவமத்யத்தானம்— ஆக்ஞாசக்கரம், இரத்தவர்ணம், ஆகாசபூதம், துவிதளம், ஹ-ஏ இதுபோகமோட்சதாயகமென்று சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

மீதானம்— ஏகதளம், நீலவர்ணம், விந்துத்தானம், கஷ-இது பரமதத்துவம் என்று சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

ஏக சக்கரத்தின்மேலே பிரமரந்திரத்தானத்தில் சகத்திரதளபற்பம் அநேகவர்ணம். சகத்திரகோடி சூரியப் பிரகாசம் என்று சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

அந்தச் சக்கரத்து அந்தராளமே நாத அநுசந்தானம், பரமதத்துவம், நிராலம்ப விந்து தரிசனம், நாசிகாக்கிரம், சண்முக முத்திரை லட்சணம். சிலபேர் இதை தியானிப்பார்கள்.

ஆசனதி ஆதார பெந்தம் கட்டி சத்தி குண்டலே சுவரி பவனுப்பியாசம் செய்திருந்து ஷட்சக்கரம் பேதித்து பிரமரந்திரத்துக்குக் கொண்டுபோவார்கள்.

அனுகதத்து ஒளியினதயலில் விகசித சித்தமாவார்கள். அதை இறந்து மனம் சூனியத்திற்கூடிப்போம். அங்கே பரமகலீ சுயம்பிரகாசசொருபம் என்று சுயஞ்சோதியை தியானிப்பார்கள் சிலபேர். மனம் வாயுவைக்கிராகியம் செயச்செய்து சிலபேர் அதிலே ஆனந்தமாவார்கள். ஒட்டியான பந்தம், சலந்தரபந்தம், இடைபிங்கலீ சமூ முனீ பூரணகிரி பிரமரந்திரம் இவை முதலாகச்சிலபேர் தியானிப்பார்கள்.

ஓம்— சூரியப்ரேஜம். சூரிய உதயத்திலே சூரியனை இமையா நாட்டமாகக் கால் நாழிகை பார்த்துக் கொண்டிருந்து, அப்பால் கண்ணைழுஷி, அகக்கண் ணினுலே இருதயகமலத்தைத் தெரிசிக்க எங்கும் சோதிப் பிரபையாய்ப் பிரகாசிக்கும். அந்தப்பிரபைக் குள்ளே சிலபேர் தற்போதமற இருப்பார்கள்.

ஆம்— சந்திரப்ரேஜம். சம்பூரண சந்திரோதயத்திலே இமையாநாட்டமாகப் பார்த்துக் கொண்டிருந்து அதன் மேல் விந்துத்தானத்திலே சிலபேர் அந்தப்பிரபையைத் தியானிப்பார்கள்.

ஓம்— அக்கினி ப்ரேஜம். இந்த அட்சரத்தை நடு நெற்றியிலே கோடிசூரியப் பிரகாசமாகச் சிலபேர்தியா னிப்பார்கள். விக்கினேசுரன், பிரமா. விஷ்ணு, உருத் திரன், மகேசுரன், சதாசிவம், விந்து, நாதம், சத்தி, சிவம் இப்படி விக்கினேசுரன் முதலாகப் பத்துத் தானங்களிலும் இருக்கிற மூர்த்திகளை முன் ஆதாரங்களிலே சொன்ன வடிவுகளாக தியானித்து அந்தத்

தியானம் என்றும் தான் என்றும் இரண்டாக்காது அது அதுவாய். ஒளிப்பிரபைகளிலே அடங்கியிருப்பதுவும் ஒரு யோக நிட்டையாம்.

இது பத்து விதம். சோடசகலீப் பிராசாதத்தில் அந்தந்தக் கலைகள் தொறும் முன் சொன்னபடியே தியானித்து அது அதுவாக நிற்பதுவும் நிட்டையேயாம். இப்படித் தியானம் பதினாறு. சோடசகலீயையும் பிராசாத மந்திரத்தினுலே கோஷகரித்து ஏக பாவணையாக தியானிப்பதும் ஒரு நிட்டையாம்.

இருதய நடனம், சதாசிவத்து உச்சியில் நடனம், நாதாந்த நடனம், அசபா நடனம், ஆனந்த நடனம் இப்படி அஞ்ச தானத்திலும் அளவளாவ தியானிப்ப தும்ளவ்வொருதியானத்தைப்பற்றி அந்தப் பேரொளிப் பிரகாசத்தில் ஆனந்தப் பிரணவ உச்சாரணம் பண்ணிக் கொண்டு தற்செயல் கெட நிற்பதும் ஒருநிட்டையாம். இப்படி அஞ்சவிதம்.

அசபாமந்திரத்தை இரேசக பூரகங்களினுலே மாறி உச்சரித்து அந்த ஒளிக்குள்ளே அடங்கியிருப்பதும் நிட்டையாம். முக்கலீப் பிரணவத்தை மாத்திரம் உச்சாரணம்பண்ணி அந்த மந்திரஉச்சாரண அந்தத் தில் தற்போதம் அற நிற்பதும் நிட்டையாம். திருவருளை மாயாபீஜத்தினுலே உச்சரித்து அனேக கோடி சந்திரப்பிரபை ஒளியாக சிலபேர் தியானிப்பார்கள். பாசாங்குச அபய வரதமாய் இருக்கிற தேவியை சோம சூரியாக்கினிமண்டலத்திரய சொருபமாக சிலபேர்

தியானிப்பார்கள். சிந்தாமணி பிரேஜத்தினுலே சிந்தா மணி ஒனிப்பிரபையாக கிலைபேர் தியானிப்பார்கள். இப்படித் திருவருளீரோ தியானிக்கவே சோமசூரியாக்கினி மண்டலத்திற்கு சத்திமண்டல மத்தியத்ததாய் இருக்கிற சிவபதங்களோ அடையலாம்.

பஞ்சாட்சரங்களைப் பஞ்சாட்சர சொருபமாய் இருக்கிற சிவனை இருதயகமலத்தில் சதாசிவ வடிவாகத் தியானம்ப்ரண்ணி ‘ஓம் நமசிவாய்’ என்றும், ‘ஓம் சிவாயநம்’ என்றும், ‘ஓம் நமசிவாய்’ என்றும், ‘ஓம் சிவாயநம்’ என்றும், நமசிவாய என்றும், சிவாயநம் என்றும், சிவாயவாசி என்றும், சிவாய என்றும், யவாசி என்றும், சிவாய சிவசிவ என்றும், சிவ என்றும், சுசி என்றும், சீ என்றும் இப்படிப் பஞ்சாட்சரத்தைப் பண்ணிரண்டுவிதமாகவுள்ளமையை ஆசாரியர் அறிந்து அந்தந்தப் பக்குவத்துக்குத் தக்கதாக அநுக்கிரகம் பண்ணியதா. அந்தந்தப் பஞ்சாட்சரங்களினுலே சௌமி பண்ணவும்; தியானம் பண்ணவும்; சமாதிபண்ணவும்; பரிபூரணத்தியானம் பண்ணவும்.

இப்படி வேதாகமங்களிலே தியானங்கள் அனேக விதமுண்டு. சாமானியர்களுக்கு அந்தத்துறை தெரியாது. ஞானசாரியர் அநுக்கிரகம் பெற்று அநுட்டிக்கும் அதிதீவிர பக்குவர்களுக்கே அது விளங்கும் என்க.

ஞானத்தில் யோகம் முற்றும்

ஞானத்தில் ஞானம்

மேல் ஞானத்திலே ஞானம் சொல்லுமிடத்துப் பரசமயிகள் கருத்து சிவப்பிரகாசத்தில் :—

“ அரிவையின் புறமுத்தி கந்த மைந்தும்
 அறமுத்தி திரிகுணமும் அடங்கு முத்தி
 விரவுவினை கெடுமுத்தி மலம்போம் முத்தி
 விக்கிரக நித்த முத்தி விவேக முத்தி
 பரவுமுயிர் கெடுமுத்தி சித்தி முத்தி
 பாடாண முத்தியிவை பழிசேர் முத்தி
 திரிமலமும் அகலவுயிர் அருள்சேர் முத்தி
 திகழ்முத்தி இதுமுத்தித் திறத்த தாமே.

செய்யுள் — 82.

உலகாயதன் மகளிரிடத்தில் சுகத்தை அனுபவிப்பதே முத்தி என்பன். புத்தன் உருவம், வேதனை, குறிப்பு, பாவனை, விஞ்ஞானம் என்னும் ஐந்துகந்தமும் அறவதே முத்தி என்பன். சாங்கியனும் வைசேஷதிகனும் மூன்று குணமும் அடங்குவதே முத்தி என்பன். அருகன்விரிந்த கன்மம் கெடுவதே முத்தி என்பன். பேதவாதியும் பாசுபதவாதியும் மலங்கள் போவதே முத்தி என்பன். கன்மயோகி சரீரம் நித்தியமாயிருக்கின்றதே முத்தி என்பன். மாயாவாதி சகலத்தையும் விவேகித்தறிவதே முத்தி என்பன். பாற்கரியன் உயிர்ப்போதம் கெடுவதே முத்தி என்பன். சித்தர்கள் அட்டமாசித்தியைப் பெறுவதே முத்தினன்பர். நியாய-வைசேஷதிகன்—பிரபாகரன் முதலியோர் கல்லுப்போல் கிடப்பதே முத்தி என்பர். ஆகையால், இவர் கூறும் முத்திகள் அடா.

இன்னம் பரசுமையிகள் பாசத்தைச் சொல்லும் முறையையில் மலங்கள் ஐந்தையும் இல்லை என்றும், ஆணவும் இல்லை என்றும், தத்துவங்களைப் பதினேண்கு என்றும், இருபது என்றும், இருபத்து நான்கென்றும், இருபத்தேழு என்றும், முப்பது என்றும், முப்பத் தொன்று என்றும், முப்பத்து மூன்று என்றும், முப்பத்து நான்கு என்றும் கூறிப்பலவிதமாகப் பாசத்தில் இப்படி மயங்கியும்;

ஆன்மாவைச் சரீரத்தில் ஏகதேசி என்றும், எல்லாருக்கும் ஓர் ஆன்மா என்றும், உடம்பளவு நிறைவு என்றும், அறிவற்றதென்றும், அறிவுதானும் இருக்கும் என்றும், ஒளியாய் இருக்கும் என்றும், அனுவாய் இருக்கும் என்றும், உருவமென்றும், அருவமென்றும், ரூபாரூபம் என்றும், சரீரத்தை ஈடத்தியிடும் என்றும், கருவிகளுக்கு நாயகமாம் என்றும், சுத்தம் என்றும், அசுத்தம் என்றும், சுத்தமென்றும், ஆங்காரமென்றும், பிரகிருதியென்றும், புருடனென்றும், மூலாதாரத்தில் என்றும், விந்து என்றும், நாதம் என்றும், சரீரம் நான் என்றும், பிரம்மமென்றும், பொறிகள் என்றும், குணம் என்றும் இப்படிப் பலப்பல விதமாகப் பசுத்தன்மையின் மயங்கியும்;

பதியை உருவென்றும், அருவென்றும், உருவருவென்றும், சிவத்துவம் என்றும், சத்தித்தத்துவமென்றும், சதாசிவம் என்றும், மகேசவரன் என்றும், உருத்திரன்என்றும், மால் பிரமன் என்றும், ஆன்மாவே சீவன்

என்றும் சிவன் என்றும், இரண்டாய் இருக்குமென் நும், ஒன்றுப்போம் என்றும், இரண்டும் ஒன்றமாய் இருக்கும் என்றும், சரீரம் என்றும், புருடன் என்றும், வேதம் என்றும், ஆண்மாக்கலங்திருக்கும் என்றும், சத்தெனத் தங்கியிருக்கும் என்றும், முதன் கள் ணன்றும், சிரமம் என்றும் இப்படிப்பலப்பலவிதமாகப் பதித்தன்மையிலே ம்யங்கியும் நிற்பார்கள். ஆகையால், இந்தப்பரசமயங்களில் சிறிது ஒத்தும் ஒவ்வாமலும் இருக்கின்றபடியினாலே சைவசித்தாந்த முறையையால் மும்மலம் விட்டு நீங்கி ஆண்மா அருளைப்பெறுகின்ற முத்தியே சித்தியமான முத்தி. இந்த முத்தி யைப் பெறுவதற்குச் சாம்பவ தீட்சை பண்ணவேணும். இதற்கு உதாரணம்:—

ஞானச் சமயமே நாடும் தனைக்காண்டல்
ஞான விசேஷமே நண்ணும் பரோதயம்
ஞானார் வாணமே நற்சிவோ கம்பாவம்
ஞானபி டேகமே நற்குரு பாதமே.

—1476.

[அச்சுப் புத்தகத்தில் இப்பாடம் சிறிது வேறுபட்டனது]

இந்தப்படி ஞானத்திற்குச் சமய, விசேஷ, கிருவாண, அபிடேகம் பண்ணிச் சைவ சித்தாந்த உண்மையுணர்ந்து வருமாறு:— ஆகையால், மல பந்தமாயிருந்த ஆண்மாவுக்குத் திருவருளே அந்தந்த அவதரங்கள் தோறும் உடனாக இருந்து ஊட்டுவித்த உபாயமும், திருவருள் ஆர்ச்சித்த முறையையும் சொல்லுதற்கு வருமாறு:— ஆண்மா இந்திரிய வியாத்தியிற் பொருந்தும் போது சிவன் என்றும், இருவினை நூகளில் பசு

என்றும், சகலாவத்தையிற் பொருந்தி உடலை யான் என்று அபிமானிக்கச் சகலான்மா என்றும், இவை அனைத்தும் நீங்கிக் கேவலப்படும் தன்மையில் கேவலான்மா என்றும், கேவலம் சகலம் இரண்டூடியும் நீங்கி மயக்கமற்ற இடத்தில் சுத்தன்னன்றும், எல்லாம், தான் என்று வியாபித்துஇடத்தில் வயிந்தவன் என்றும் தான் என்று அபிமானித்த சுதந்திரம் நீங்கி அதீதப் பட்ட இடத்திலே திரோதான்மா என்றும், ஞானத்தை நேராகக்கண்டஅளவில் ஞானவான்னன்றும், நிறைந்த ஞானத்தைப் பொருந்தில் அறிவன் என்றும், அங்குனம் நிறைந்த ஞானம் தானே பரிபூரணமாக நின்றதை அகம் புறம் என்றும் சுட்டகற்றி அந்த அருடே ஓசொருபமாய் நின்றபோது பராபரன் என்றும், அங்குனம் நின்ற எண்ணில்லாத சகரூபதரிசனம் ஆம் போதில் சுகதரிசனன் என்றும், அங்குனம் நின்ற பரமானந்தத்தில் பொருந்தி அதுவே தனுவாய் நின்ற போது பரம்ரங்கந்தி என்றும், அங்குனம் நின்ற நிலையில் கூடுதல் நீங்குதல் இன்றித் தாடலைபோல் நிற்பத்து சுபாவம் என்றும் ஆகும். ஆனந்தம்மேலிடில் சிவநாமாக ஆன்மாவின் அவ்தரப்பேர் பதினாறும்.

மேல் அருளின் அவதரப்பேர் வருமாறு :—

ஆன்மாவானது கேவலத்திற் பொருந்தின் அருளின் நாமம் பிரகிருதியான்மா. சகலாவத்தையிற் பொருந்தின் அருளான்மா; சுத்தியான்மா. சுத்தத்திற் பொருந்தில் அருட்சிவத்துவ ஆன்மா. ஆன்பாடலை அறிந்து அருளோக்காணுவிடத்தில் அருள்

திரோதை ஆம். ஆன்மா அருளீ அறிகிறபோது அருளரிவான்மா. ஆன்மா அருளருவமாகில் அருட்கருணையாம். ஆன்மா சிவனீ அனுகில் ஞானைந்தமாம். இப்படியே திருவருளானது அந்தந்த அவதரங்கள் தோறும் உடந்தையாய் நீக்கமற நின்று உணர்த்துவது என்று அறிக. இந்தத் திருவருள் ஆன்மாவுக்கு சாலோகாதிபதம் அடைவிக்கும் வகை வருமாறு :—

ஆன்மா தத்துவாதீதனுய்த் தன்னைக்கண்ட இடம் சாலோகம். தன்னைக்கண்டு அருளீத் தரிசித்த இடம் சாமீபம். அருளும் ஆன்மாவும் இரண்டறக் கலந்த இடம் சாரூபம். அருள், சிவம், ஆன்மா மூன்றும் ஏகமாய் இரண்டற்று ஆனந்த வெள்ளத்து அழுந்துதல் சிவசாய்ச்சியபதம். இந்த நிட்டையை மேற் செய்யுளில் விரித்துச் சொல்லச் சித்தாந்த நிலை நிற்பது வருமாறு :—

முன் சொன்ன மந்திராதிகாரமும், அர்ச்சனைதிகாரமும், யோகாதிகாரமும் உபாசனமார்க்கத்தில் அநுட்டிக்கிறதினால் சரியை கிரியை யோகம் மூன்றும் கிரியையாச்சசது. இந்த உபாசனமார்க்கத்தினால் ஞானம் வரவேணும். ஞானமாவது திரிபதார்த்த சொரூபசுபாவங்களை அறிவது. அவற்றுள் :—பதி இலக்கணம்.

பதியாவது : உருவம் அருவம் ரூபாரூபம் என்னும் மூன்றுமாய், அவை அல்லவுமாய், ஓர் அடையாளப்படாததாய், வாக்கு மனங்களுக்கு வட்டாததாய், ஓர் ஆதரவும் இல்லாததாய், ஆதாரமாகிய பாசமுமாய், அதற்கு இதமுமாய், பரப்ரோக்முமாய், போதானந்த

மாய், சிவமாய், சிவானந்தமாய், ஆனந்தாதீதமாய், அப்பாலாய், சர்வத்திர பரமூரணமாய், சச்சிதானந்த வடிவமாய் இருக்கும். மேற் பசு இலக்கணம்:—

பசவாவது: சிஞ்சிக்ஞங்கும், அறியாதவனும், இத அகிதங்களிலே சுக துக்கப்படுகிறவனுய்ச் சீவன் புருடன் புமான் என்னும் பெயரையுடையவனும், கருவி கட்கு நாயகமாய், அந்தக்கரண சாட்சியாய், அறிவே வடிவாய் இருப்பதாம். மேற்பாச இலக்கணம்:—

பாசமாவது: ஆண்மாவை அநாதியிலே வி ட் டி நீங்காமல் செம்பிற்களிம்புபோலவும், இரத்தினத்தை அடக்கினசர்ப்பம் போலவும், கண்ணை மறைத்த படலம் போலவும், மறைந்து நிற்பதாய், பஞ்சமலங்களாய்த் தனு கரண புவனபோகங்களுமாய் இருக்கிறது பாச சொருபம். ஆக இந்தத் திரிபதார்த்த சொருபமும் அறிந்து பரகதி அடைவதற்குப் பரமேசவரன் அருளிச் செய்த சிவாகமங்களில் உணர்த்தும் முறைமையில் முப்பது அவதரமாக அருளிச்செய்தது.

பஞ்சபூதப்பழிப்பு, பொறியறவணர்தல், அந்தக் கரணசுத்தி, கேவலம், கேவலதாரிசனம், கேவலாதீதம், ஆன்ம சொருபம், ஆன்ம தரிசனம், ஞான தரிசனம், ஞானதீதம், பரைஞான தரிசனம், பரைஞான யோகம், பரைஞான போகம். சாக்கிராதீதம், சுத்தாவத்தை, சுக ரூபம், சுகாதீதம், சிவப்பேறு, முன்சொன்ன ஆன்ம சுத்தி, பரமானந்த தரிசனம், பரமானந்த யோகம், பரமானந்த போகம், ஆன்மலாபம், பரமானந்த முப்பதாம். மேலீடு, உலகப்பழிப்பு ஆக அவதரம் முப்பதாம்.

இந்த முறையையில் குருவருளினாலே அநக்கிரகம் பெற்றுப்பரக்கி அடையீவனும். இவை விரிவான படி. இதனாலே சுருக்கமாக இந்த முப்பது அவதரத்தையும் தசகாரியமாகச் சொன்னது. அவையாவன:— தத்துவரூபம், தத்துவதரிசனம், தத்துவசுத்தி இவை மூன்றும் பூதப்பழிப்பு, பொறியறவுணர்தல். அந்தக் கரணசுத்தி, கலாதிஞானம், நிராகரணம், கத்ததத்துவதூணம் இவை நான்கும் ஆன்மசொரூபம். கேவலம், கேவலதரிசனம். கேவலாதீதம், தன்னுண்மை இவை நான்கும் ஆன்மதரிசனம். சைதன்னியதரிசனம், ஞானதரிசனம், ஞானதீதம் இவை மூன்றும் ஆன்மசுத்தி. பரைதரிசனம் பரைஞானயோகம், பரைஞானபோகம், பரைஞான மேலீடு இவை நான்கும் சிவரூபம். சாக்கிராதீதம், சுத்தாவத்தை, சுகரூபம், சுகாதீதம், சிவப்பேறு இவை ஐங் து ம் சிவதரிசனம். பரமானந்த தரிசனம், பரமானந்த யோகம், பரமானந்த போகம், பரமானந்த மேலீடு இவை நான்கும் சிவயோகம். உலகப்பழிப்பு, மறித்தக் காட்சி, சீவன் முத்தி இவை மூன்றும் சிவபோகம். ஆக இந்தப்படி முப்பது அவதரமும் தத்துவரூபம், தத்துவதரிசனம், தத்துவசுத்தி, ஆன்மரூபம், ஆன்மதரிசனம், ஆன்மசுத்தி, சிவரூபம், சிவதரிசனம். சிவயோகம், சிவபோகம் ஆகப் பத்துக்காரியமாகச் சொன்னது.

பதி மு து நி லீ, உயிரவைநிலீ, இருண்மலநிலீ, அருளாதுநிலீ, அருளுருநிலீ, அறியும்நெறி, உயிரவை விளக்கம், இன்புறுநிலீ, அஞ்செழுத்தருள்நிலீ, அணைதோர்தன்மை ஆகப்பத்து. மெய்கண்ட சாத்தி ரம்

உண்ணாம் நெறிவிளக்கத்தில் ஏழுவினாகச்சொன்னது : தத்துவவிளக்கம், ஆண்டரிசனம், விளைப்பயன், ஆண்ம தரிசனம், அருள் தரிசனம், நடன தரிசனம், அஞ்செழுத்துண்மை ஆகவினால் ஏழு. இந்தப்படியும் உணர்த்தும் முறைமையில் விரிவும் குறைவுமாக இருக்கிறதினால் இந்தநாலில் பண்ணிரண்டு அவதரமாகச் சொன்னது. அவையாவை? எனில், பாசம், பாசா தீதம், போதம், போதானந்தம், அருள், அருளானந்தம், பரை, பரானந்தம், சிவம், சிவானந்தம், ஆனந்தாதீதம், அப்பால்சின்ற பேரொளி ஆக அவதரம் பண்ணிரண்டும் தரிசிக்க சிவசாயுச்சிய பதம் அடையலாம். தரிசனமுறை எப்படியும் என்னில், விரித்துச் சொல்லில் உரைபெருகும். அவற்றை முதனால்களில் கண்டுகொள்க. சுருங்கச் சொல்லுகிறதினால் அறிகிற அதிதிவிரதர பக்குவர்க்கு உணர்த்தும் முறைமையாவது :—

ஞானத்தில் ஞானம் முற்றும்.

பரைதரிசனம்

பிருதிவி முதல் நாதம் வரை தோற்றம், ஒடுக்கம், தொகை, வகை, தொழில், நிறம், குணம், தானம், அதிதேவதை என்னும் இந்த நவசம்பிரதாயமும் அறிவது பாசதரிசனம். இவை பாசம் என்று கண்டு கடந்த இடம் பாசாதீதம். இந்தப்பாசத்தை இது இது என்னக் கண்டறிந்து அப்பாசத்தைக் கடந்ததுபோதம்.

அந்தப்போதம் ஒன்றினும் தாக்காமல் நிற்கிற அவதரத்தில் ஆனந்தம் உண்டாம். அதுபோதானந்தம். அந்தப்போதானந்தத்துக்குப் போதமாய்க் கின்று உணர்த்துவது அருள். அந்த அருள் நெறியில் தன்னேளி அடங்கியிருப்பது அருளானந்தம். அந்த அநுபவத்தில் கின்றால் அருளொளி மிகுந்த ஒளியாம். அதுவே பரைதரிசனம். அந்தப்பரையொளியில் தமபரம் அற்று அமர்தல் பரானந்தம். அந்தப் பரானந்தாளிக்குள் ஒளியாக இருப்பது கியம். பறையென்றும் சிவமென்றும் இன்றி இரண்டறக் கலந்து கின்றவிடம் சிவானந்தம். சர்வபூத நிரந்தரமாய், சுட்டற்ற பேரேளியாய், வாக்குமனுதீதமாய் கின்ற தன்மை ஆனந்ததீதம். கவரத்தினாளி, விளக்கினேளி, மின்னேளி, சோமசூரியாக்கினி ஒளி என்று இங்ஙனம் சொல்லப்பட்ட ஒளி கருக்கெல்லாம் உள்ளொளியாயும் அவைகளுக்கு அப்பாலாயும்; போதானந்தம், அருளானந்தம், பரானந்தம், சிவானந்தம் என்று சொல்லப்பட்ட ஆனந்தமே குணமாயும் இந்த ஆனந்தத்தைத் தரப்பட்ட சிவமே குணியாயும் இந்த குண குணிபாவங்களையும் கடந்து அப்பாலாயும்; ஆகாசாதீதம், பிரமாணுதீதம், துரியாதீதம், வாசாதீதம், மனுதீதம், பாவாதீதம், ஷட்குணியாதீதம், நிர்மலாதீதம், ஆனந்தாதீதம் என்று சொல்லப்படும் அதீதங்களைக் கடந்து அப்பாலாயும் இருக்கிற சூதானபொருளானபடியினுலே அதனை அப்பால் என்றதாம்.

ஆகையால், இந்தப் பன்னிரண்டு அவதரமும் சுருதி யுத்தி அநுபவங்களால் அநுபவசித்தம் வரச் சிவம் சித்தமாகையினுலே இந்தாலிற் சொன்ன கிரமத்

திலே மந்திராதிகாரம் முதல் ஞானதிகாரம் வரைக்கும் சற்குருவினிடத்திலே அநுக்கிரகம் பெற்றுக் கதியணயக்கடவர்.

பரைதரிசனம் முற்றும்.

பூரண ஞானேதயம்

திருமந்திரம், எட்டாங் தந்திரம், உடலஞ்சபேதம் என்ற அதிகாரத்திலே :—

ஞானிக்குக் காயம் சிவமாகும் நாட்டியில்
ஞானிக்குக் காயம் உடம்பே அதுவாகும்
மேனிற்கும் யோகிக்கு விந்துவும் நாதமும்
மோனிக்குக் காயமும் பாழ்கெட்ட முத்தியே.

என்பது.

—2135

‘ஞானிக்குக் காயம் உடம்பே அதுவாகும்’ என்றது:— சரியை, கிரியை என்று இரண்டு விதம். அவற்றி ஸ் சரியைக்குரியோர் மந்தபக்குவர். அவர்கள் விதிப்பாடி செனச ஆசமனங்களை முடித்துப் புன்லாடிச் சிவனுக்கும், சிவனடியார்களுக்கும் பணி விடை செய்யச் சாலோகம் அடைவர்.

கிரியைக்குரியோர் மந்ததர பக்குவர் ஆவர். அநுட்டானகர்மம் வரையில் முடித்துக்கொண்டு கன்ம சாதாக்கியம்—கார்த்துருசதாக்கியம்—ஸுரத்திசாதாக்கியம்

அழூர்த்தி சதாக்கியம்-சிவசாதாக்கியம் என்னும் பஞ்சசாதாக்கியங்களை அறிந்து, ஆசனம்-ழூர்த்தி-ழலங்களை அறிந்து, இலய-போக-அதிகாரங்களை அறிந்து ஆகமங்களிலே சொன்ன விதிப்பாடு சிவனைப் பூசை செய்யச் சாமீபம் அடைவர்.

‘ மேல் நிற்கும் யோகிக்கு விந்துவும் நாதமும் ’ என்றது:— யோகி தீவிர பக்குவர். யோகிகள் பஞ்சகலாப் பிராசாதம், அட்டகலாப் பிராசாதம், தசகலாப் பிராசாதம், துவாதசகலாப் பிராசாதம், சதுர்த்தசகலாப் பிராசாதம், சோடசகலாப் பிராசாதம், பூதப் பிராசாதம், ஆரம்பப் பிராசாதம், மூர்த்திப் பிராசாதம், சிவப்பிராசாதம், ஆனந்தப் பிராசாதம், இப்பாடு வேதாகமங்களிலே சொல்லப்பட ராங்கின்ற மகத்தாயிருக்கிற பிராசாதங்களுடனேகூடி உச்சரிக்கிற பஞ்சாட்சரம் பன்னிரண்டுவிதம் உண்டு. அவை யாவை எனில்? தூலத்தில் தூலம், தூலத்தில் சூக்குமம், தூலத்தில் அதிசூக்குமம்; சூக்குமத்தில் தூலம், சூக்குமத்தில் சூக்குமம், சூக்குமத்தில் அதிசூக்குமம்; அதிசூக்குமத்தில் தூலம், அதிசூக்குமத்தில் சூக்குமம், அதிசூக்குமத்தில் அதிசூக்குமம் ஆக—9. பிரம பஞ்சாட்சரம், கலாபஞ்சாட்சரம், திரிவன்ன பஞ்சாட்சரம் ஆக—3. ஆகப்பஞ்சாட்சரம் பன்னிரண்டு விதம் உண்டு, அந்தப் பிராசாதத்துக்குச் சேர்ந்த பஞ்சாட்சரங்களைக் கூட்டி இரேசகம்பண்ண அப்போது விந்துவாகிய சத்தியி னிடத்தில் நின்று அமுதம் சொரியா நிற்கும். அந்த அமுதத்தினுலே உள்ளும் புறம்பும் ஸ்நானம் பண்ணி அப்பால் இரேசக பூரக கும்பகங்கள் பண்ணியும், தனி

இரேசக பூரக கும்பகங்கள் பண்ணியும், இரேசகமும் கும்பகமும் பண்ணியும், தனி இரேசகம்பண்ணியும், தனிப்பூரகம் பண்ணியும், தனிக்கும்பகம் பண்ணியும், இரேசக பூரக கும்பகம் ஒன்றும் இல்லாமலும் தியான சமாதி கைவந்ததற்குத் தக்கதாய்ப் பிரண்ணிக்கொண்டு சமாதி நிட்டையிலே பொருந்தியிருக்கச் சாருபம் பெறலாம்.

‘ஞானிக்குத்தகையம் சிவமாகும் நாட்டிடல்’ என்றது—ஞானி அதீவிரதரபக்குவர். தத்துவாதீத மூலத் திருவருளாலே தன்னைத் தரிசித்து அந்தத் திருவருளே தனுவாகச் சிவத்திலே தற்போத மறலாம். இந்த ஆனந்த வெள்ளத்து அமிழ்தலே சாயுச்சியமாம்.

‘மோனிக்குக் காயம் முப்பாட்டுகேட்ட முத்தியே’ என்றது— மோனி அதிதீவிர பக்குவர்.. அவருக்குக் கர்மம் ஒன்றும் செய்யவேண்டுவதில்லை. சீ வப்பாழ், பரப்பாழ், சிவப்பாழ் என்ற முப்பாழுங்கடந்து, திரிவித கரணங்களும் மெளனமாய். தம்பாகாரமாகி, பெறுவானும்பேறும் அற்று, அவனேதானுகி, இரண்டற்று, கச்சிபற்று? , கலப்பில்லாதே அநந்தியமாய், பழுதில்லாத முத்தியைப் பெறுவார் என்றவாறு. மோனிக்கு சர்வபாவழும் தகித்துப் போம். இதற்கு உதாரணம்:—

கொலையே களவுகட் காமம்பொய் சால
மலைவான பாதக மாமிவை ஜந்தும்
தலையாஞ் சிவனடி சார்ந்தின்பம் சார்ந்தோர்க்
கிலையா மிவைவஞானை னந்தத் திருக்கவே.

என்க.

—200.

ஆகையினாலே பிராசாத் மந்திரத்துக்குமேல் மந்திரமில்லை, சிவனுக்கு மேலாகத் தெய்வமு மில்லை, சிவரூணியைப்பார்க்க உயர்ந்தபேரில்லை, சிவசமயத்தைப் பார்க்கச் சமயமுமில்லை. சர்வான்மாக்களுக்கும் அறியாமையே காயம். மகாத்மாக்களுக்கு அறிவே காயம். இந்த அறிவு வந்தால் அறியாவும்போம். அறியாமை கெட்டுப்போகில் சனனமரணமில்லை. இந்த அறியாமை ரோய் அறிவு வரும்பாடுக்குச் சிவசமயத்தில் நின்று கதியடையும் படிக்குத் திருமூலர், சிவவாக்கியர் முதலியோர் வேதாகமங்களில் அருளிச்செய்த பிராசாத பஞ்சாட்சரவிதியும், சிவசத்தி தியானங்களும் அந்தந்த நிட்டாபர்களுக்கு ஆகமங்களிலே சொன்னபடி உணர்த்துதல் வருமாறு :—

சிவத்தியானம்: உதயத்துக்கு ஐந்துநாழி கையென்னப் பிராம்மீ எனப்படும்; அப்பொழுது எழுந்திருந்து சரியையாளர் உருத்திரமூர்த்தியை தியானிக்க. கிரியையாளர் சதாசிவ மூர்த்தியை தியானிக்க. யோகி களாவார் நாதவிந்துக்களைத் தியானிக்க. அறிவு மிகுந்த ரூணிகள் சிவோகம் பாவனை பண்ணுக.

இப்படிச் சரியையாதி நான்கு பேரும் பிராதக்காலத்தில் கர்மங்களைப் பண்ணி நித்திய அநுட்டான கர்மங்களை முடிக்க. இவற்றில், உருத்திர மூர்த்தியை இருதய கமலத்திலே சிவந்த திருமேனியும், அபயவரதமும், மானும் மழுவும், சர்ப்பாபரணமும், புலித் தோலுடையும், சடாமகுடமும், சந்திர சேகரமும், திரிநேத்திரமும், கருணைபொழி திருமுகமும், காள

கண்டமும், திருமார்பினில் முப்புரி நூலும், விடூதியுக் துளை நூமும், உபய பாதபத்மத்திலே ஒலித்ரு சிலம்பும், வாமபாகத்தில் பச்சை நிறம் போன்ற உருத்திர சத்தியுமாய்த் தியானித்துச் செயம் பண் ணு க. மந்திரம் திரோதம் முதல் உச்சரிக்கப் புத்தியுண்டாம். சிவம் முதலாக உச்சரிக்க முத்தியுண்டாம். இதற்கு உதாரணம் தத்துவரத்துக்ரத்தில் :

“தாந்தாதி ஜூந்தி ஞேடே பாந்தாதி ஜூந்தும் கூட்டச் சேர்ந்தாயவாறேசெப்பத்துகழ்தூல குட்சம் தன்னில் வாய்ந்தாய பஞ்ச வன்னம் வகைவகை யுச்ச ரிக்கச் சேர்ந்தாய புத்தி முத்தி சேர்வது திண்ண மாமே.” எனவும். திருமந்திரத்தில் :—

“ பத்தெட்ட டிருக்கும் பகர்ந்தபன்ற சாட்சரம் ஒத்திட டிருக்கும் உபாயம் உணர்த்தக்கேள் உத்தமம் எட்டோ டொரூபத்து மென்றுள்ளு சுத்தம் பதினாலும் சொல்லப் பதினெண் ரே.” எனவும், வருவது கண்டு கொள்க.

பூரண ஞானேதயம் முற்றும்.

சிவத்தியானம்

மேல் சதாசிவ மூர்த்தியை தியானம் பண் ணும்படி :—

புருவ மத்தியிலே கத்தப் படிகம் போன்ற திரு மேனியும், ஐந்து சிரசும், பதினெந்து நேத்திரங்களும், சந்திரமவுலியும், பத்துச் சீரிய கரங்களில்: வலப்பால்—

சூலம், வச்சிரம், கட்கம், பரசு, அபயன்களும்; இடப் பால் - நாகம், பாசம், மணி, பிரளை காலாக்கினி, அங்குசுங்களுமாகப் பதுமாசனத்தராய், பார் வதி பாகராய், சர்வாபரண டூஷனைலாங் கிருதராய்த் தியா னித்து நமஸ்கரித்துச் செபிக்க. மந்திரம் சிவம் முதலாக உச்சரிக்க. இதற்கு உதாரணம்:—

எளிய வாதுசெய் வாரெங்கள் ஈசனை
லூளியை உன்னி உருகும் மணத்தராய்த்
தெளியாலூதிச் சிவாய நமவெனும்
குளிகை இட்டுப்பொன் ஆக்குவன் கூட்டடையே.

எனவும்,

—2709

சிவாய நமவெனச் சித்தம் ஓருக்கி
அபாயம் அறவே அடிமைய தாக்கிச்
சிவாய சிவசிவ என்றென்றே சிந்தை
அபாயம் கெடங்றிக் ஆனந்தம் ஆமே.

—2718.

எனவும் வருவதுகண்டு கொள்க.

மேல் யோகிகள் நாதவிந்துக்களைத் தியானம் பண்ணும்படி:— சதாசிவத்துக்குமேல் சத்தியும் சிவமும். விந்துவுக்குச் சத்தியென்று பேர். ஆகையால், விந்துவாகிய சத்தி சொறுபம் அநேக்கோடி சந்திரப் பிரபை ஒளியாக இருக்கும். அது உத்திருஷ்டமாகச் செபிக்கப்படும். விட்டு விளங்காமல் நிற்பது நாதம். இந்த சொறுபத்தைத் தியானித்து செபம் பண்ண மந்திரம் அருள்சிவம் இரண்டும் உச்சரிக்க. இதற்கு உதாரணம்:—

சிவசிவ என்கிலர் தீவினை யாளர்
 சிவசிவ என்றிடத் தீவினை மானும்
 சிவசிவ என்றிடத் தேவரும் ஆவர்
 சிவசிவ என்னச் சிவகதி தானே.

—2716

என்று கண்டு கொள்க.

மேல் நூற்றிகள் சிவோகம், பாவனை பண்ணும்
 படி:— சிவோகம் பாவனை குருசம்பிரதாயக்கிரமத்
 திலை கெட்டுக் கொண்டு செயிக்க. இதற்கு
 உதாரணம்:—

அங்கமும் ஆகம வேதமும் ஓதினும்
 எங்கள் பிராண்மூத் தொன்றில் இருப்பது
 சங்கைகெட்டவெழுத்தொன்றையும்சாதித்தால்
 அங்கனல் கண்ட அருங்கல மாமே.

— 2720.

பழுத்தன ஜந்தும் பழமறை யுள்ளே
 விழித்தங் குறங்கும் விளைவறி வாரில்லை
 எழுத்தறி வோமென் றுரைப்பார்கள் ஏதர்
 எழுத்தை அழுத்தும் எழுத்தறி யாரே.

— 2721.

என்பது கண்டு கொள்க. இன்னம்—

“குன்று முதலெழுத்துக் கூட்டியுட ஞென்றூயும்
 ஒன்றுக வற்றெழுத்து.....நின்றும்
 தெரிய விலக்கெழுத்துத் [தீர்ச்சிதக்காய்ப்]
 பிரியா வெழுத்தென்று பேசு.” ?

‘ மெய்யெழுத்து மேலாக மேவியதி லொன்றூக
உய்யவிரண் டாக வுயிரெழுத்துப்—பொய்யைமறைத்
திரு மெழுத்துடனே ஏய்தற் குருக்கமாம்
பேரூலே இன்பம் பெறும்.’’ ?

“ ஓரெழுத்தால் நாலெழுத்தும்ஒன்றிரண்டில் தோயாது
பேரெழுத்தாய் நின்று பெருகின்பம்—பார் நிறுத்த
நாதாதி யுள்ளடங்கி நள்ளொடுக்கீழ் மேலிட்டு
வேதாதி யந்தமுமாம் வேறு.” ?

“சவ்வினுட வந்தியத்திற் ரூங்குகின்ற யவ்வதனை
இவ்வெழுத்துமேல்விசா ரித்துறையும்-அவ்வெழுத்தே
பாங்கான சியெழுத்தாம் பாசம் பசுபதியென்
ரூங்காயு மீங்காயு மாங்கு.” ?

என்பது கண்டு கொள்க.

குறிப்பு:—

[மேலே கண்ட வெண்பாக்களின் சரியான உருவம்
கிடையாமையின் ஏட்டிலுள்ளபடியே அச்சிடப்பட்டன.
நல்ல பாடம் கிடைத்தால் அடுத்த பதிப்பில் திருத்தம்
பெறும். சைவ மெய்யறிஞர்கள் இவ் வெண்பாக்கள்
கிடைக்கப் பெறுவாராயின் அவற்றை எளியேனுக்கு
அனுப்பித் திருத்துவார்களைனவும் வேண்டுகிறேன்.]

இந்த வெண்பாக்கள் நா இக்கும் உதாரணம் :—

ஐமை எழுத்தொடு பேசும் எழுத்துறில்
ஆமை அகத்தினில் அஞ்சும் அடங்கிடும்
ஓமய முற்றது உள்ளொளி பெற்றது
நாமய மற்றது நாமறி யோமே.

ஆற்ற டெழுத்தின்மேல் ஆறும் பதினாலும்
எறிட தன்மேலே விந்துவும் நாதமும்
சீறிட்டு நின்று சிவாய நமவென்னக்
கூறிட்டு மும்மலம் கூப்பிட்டுப் போமே.

எனவும்,

—930.

“ ஆதியெட்டான வன்னமீ ராஜு முப்பீ ரேஞ்சோ
டோதிய விந்து நாத முடன்சிவா யாம வுள்ளிட
டேதம் தறவே யோத விதுமூல மனுவி ஞலே
தீதற வுரைத்த பஞ்சாட் சரமயஞ் செப்புங் காலே.”
எனவும், ?

“ சிவாய வஞ்செ முத்துளே தெளிந்து தேவ ராக
லாம், சிவாய வஞ்செ முத்துளே தெளிந்து வான
மாளலாம், சிவாய வஞ்செ முத்துளே தேடு வார்க
ளின்பொருள், சிவாய வஞ்செ முத்துமே ஞானி கள்தி
யானமே.”

எனவும் வருவன கண்டு கொள்க. ?

மேல் ஞானிகள் தோத்திரம்:—

திருச்சிற்றம்பலம்

“ என்னு ஞாறிய வின்னமு தொன்றுண்டு
என்னு ஞாறி எனக்கே களிதரும்
உன்னி லுன்னும் உனவிடில் விட்டிடும்
என்னுள் ஈசன் இருந்த திறமிதே.”

—தேவாரம் ?

“ வெள்ளெ ருக்கர வம்விர வும்சடைப்
புள்ளி ருக்குவே ஞாரன் பொற்கழல்
உள்ளி ருக்கும் உணர்ச்சியில் லாதவர்
நள்ளி ருப்பர் நரகக் குழியிலே.”

—திருக்குறுங்தொகை.

“ நாடி நாரணன் நான்முகன் என்றிவா
தேடி யுந்திரிங் தூங்காண வல்லரோ
மாட மாளிகை சூழ்தில்லை அம்பலத்
தாடி பாதமென் நொஞ்ச ளிருக்கவே. ”

கோயில் : திருக்குறுச்சொகை—10

திருச்சிற்றம்பலம்

இப்பாடிச் சிவலீத் தன் இயத்தத்திலே வைத்துத்
தியானித்துச் சிவதொத்திரம் பண்ணுவர்.

சிவத்தியானம் முற்றும்

திருவருளைத் தரிசிக்கும் முறை

மேல் திருவருளைத் தரிசிக்கும் முறை வருமாறு:-
சந்தியாகாலங்களில் சிவசத்திகளைத் தியானிக்கும்படி.
உதயகாலம், மத்தியான்னகாலம், சாயங்காலம், அர்த்த
ராத்திரி காலங்களிலே ஸ்நானம் பண்ணி சாப்ய விசேட
தீட்சைம்புடையோர் காலையிலே இருதய கமலத்திலே
பிரமசத்தியைச் சிவந்தமேனியும், சிவந்த ஆபரணமும்,
சிவந்த ஆடையும் தரித்தவராய்க் குடமும், யக்ஞோப
வீதமும், சதூர்முகமும், சதூர்ப்புயமும், வலதுகையில்
செபமாலையும் சிருக்கும், இடதுகையில் தண்டும் கமண்
டலமும் உடையவராய் எட்டு நேத்திரங்களோடும்
அன்னவாகனத்தில் பத்தாமாசனியாகவும் “ வாலையாகவும்
தியானிக்கவும்.

மத்தியான காலத்திலே விந்துத் தானத்திலே விஷ்ணுசத்தியை வெள்ளை நிறமும் வெள்ளை ஆடை ஆபரணமும் தரித்தவராய்க்கொண்டு சடாமகுடமும், யக்ஞோபவீதமும், ஏகமுகமும், சதுப்புயமும், வலது கரத்தில் சக்கரமும் அபயமும், இடதுகரத்தில் சங்கமும் தண்டமுமாகக் கருடவாகனத்தில் பதுமாசனியாய் யொவனவடிவாய்த் தியானிக்கவும்.

மேல் சாயக்காலத்திலே உருத்திர சத் தியைக் கிருஷ்ணவர்ணமும், நீலாம்பரமும், நீலரத்தினூரணமும், ஏகமுகமும், திரிநேத்திரமும், சடாமகுடமும், யக்ஞோபவீதமும், சதுரப்புயமும், வலதுகரத்தில் அஷ்டமாலையும் அபயமும், இடதுகரத்தில் வேவ ஒம் வரதமும் தரித்தவராய் இடபவாகனத்தில் பதுமாசனியாய் சற்றே சலனமாயிருக்கிற யொவனத்தையுமுடைய ரெளத்திரியைத் தியானிக்கவும்.

இந்த சத்திகள் மூவரும் கிருஷ்ணசினம் தரித்துக் கொண்டு சத்துவாதிகுணத்திரயங்களோடும் கூடியிருப்பவராய்த்தியானித்து அந்தச் சத்திகளையுடைய தேசோமண்டல மத்தியராய்க்கொண்டு மார்ச்சனம் பண்ணவும்.

சாதகாசாரியர்களுக்கு இங்ஙனம் சொன்ன சகலரூபங்களைத் தியானியாமல் மிருநாளத் தண்டுபோலே திருமேனியுடைய பிராமிணயச் சிவப்பாகவும், வைணவியைச் சுவேதவர்ணமாகவும், ரெளத்திரியை நீலவர்ணமாகவும் முன்சொன்ன தானங்களிலே சத் துவாதி

குணத்திரயங்களோடே கூடியிருக்கிறவளாகத் தியானிக்கவும். துரியையாய் இருக்கிற சத்தியை அருபையாகவும் அல்லது நீலங்கிறமாக வேணும், குணத்திதையாகவும் துவாதசாந்தத்திலே தியானிக்கவும்.

இப்படிச் சிவசத்திகளைத் தியானித்து அந்தந்தச் சத்திமண்டல மத்தியராய்ச் சிவனைதியானித்துச் சிவோகம் பாவளைபண்ணி நித்தியானுட்டான் கர்மம் முதலிய வெல்லாம் முடித்துவரப் பரைபதம் அடைவர்.

சத்திதியானம் முற்றும்

ஞானதீட்சை

சார்ந்தமெய்ஞ் ஞானத்தோர் தானவனு யற்றேர்
சேர்ந்தளண் யோகத்தர் சித்தர் சமாதியோர்
ஆய்ந்த கிரியையோர் அருச்சனை தப்பாதோர்
நேர்ந்த சரியையோர் நீள்ளிலத் தோரே.

—1447.

என்பது கண்டுகொள்க. ஞானத்தில் சமய, விசேட,
நிருவாண ஞான தீட்சை வருமாறு :—

ஞானத்தில் சமயம்

ஞானச் சமயமே நாடும் தனைக்காண்டல்
ஞான விசேடமே நண்ணும் பரோதயம்
ஞானார்வ வாணமே நற்சிவோ கம்பாவம்
ஞானபி டேகமே நற்குரு பாதமே.

—1476.

இதனை உணர்த்தும் முறைமை வருமாறு:— ‘ஞானச் சமயமே நாடும் தனிக்காண்டல்’ என்பது—

தன்னை அறியத் தனக்கொரு கேடில்லை
தன்னை அறியாமல் தான்கெடு கின்றனன்
தன்னை அறியும் அறிவை அறிந்தபின்
தன்னையே அர்ச்சிக்கத் தானிருங் தானே.

—2355.

அறிவு வடிவென் றறியாத என்னை
அறிவு வடிவென் றறிவித்தான் என்னந்து
அறிவு வடிவென் றருளால் அறிந்தும்
அறிவு வடிவென் றறிந்து மிலேனே,

—2357.

அறிவுக் கழிவில்லை ஆக்கமும் இல்லை
அறிவுக் கறிவல்லால் ஆதார மில்லை
அறிவே அறிவை அறிகின்ற தென்றிட்டறைகின்ற நான்மறை சுறுகள் தாமே.

—2358.

என்னை அறிந்திலேன் இத்தனை காலமும்
என்னை அறிந்தபின் ஏதும் அறிந்திலேன்
என்னை அறிந்திட்ட டிருத்தலும் கைவிடா
தென்னையிட்ட டென்னை உசாவுகின் நேனே.

—2366.

முன்னை அறிவினிற் செய்த முதுதவம்
பின்னை அறிவினிற் பெற்றால் அறியலாம்
தன்னை அறிவு தறிவாமல் தன்றிப்
பின்னை அறிவது பேயறி வாமே.

—2318.

ஞானத்தில் சமயம் முற்றும்



‘ஞான விசேஷமே நண்ணும் பரோதயம்’ என்றது சிவபோகம்.

“இங்கிய வாடுவை யுள்ளே அமைத்துள் ஓளி விளக்காய், நீங்கிய பாசத்தை நின்மல மாக்கி நிலா வெளிக்கே, தேங்கிய ஆனந்தத் தேனூற வூண்டு சிதம்பரத்தே, தூங்கி யிராய்மன மேபஞ்ச பூதத் துவக்கறவே.’’

எனவும்,

“ஓளியில் விளைந்த உயர்ஞான பூதரத் துச்சியின் மேல், அளியில் விளைந்ததோர் ஆனந்தந் தன்னை அநாதியிலே, வெளியில் விளைந்த வெறும்பாழை வெட்ட வெறுந்தனியைத், தெளிய விளம்பிய வாழுக மாறுடைத் தேசிகனே.”

எனவும்,

“ஆங்காரமுமடங் காரோடுங் கார்பர மானங்தத்தே, தேங்கார் நினைப்பும் மறப்பு மரூர்தினைப் போதளவும், ஓங்காரத் துள்ளொளிக் குள்ளே முருகன் உருவங்கண்டு, தூங்கார் தொழும்புசெய் யாரென்செய் வாரெம தூதருக்கே.’’

எனவும்,

“போக்கும் வரவும் இரவும் பகலும் புறமுள்ளும், வாக்கும் வடிவு முடிவுமில் லாதூன் று வந்து வங்கு, தாக்கு முனை வயம் தானே தருமென்னைத் தன் வசத்தே, ஆக்கும் அறுமுக வாசொல்ல வொண்ணுதிந்த ஆனந்தமே.”

எனவும்,

“இமே னும்மெ முத்தினை ஒடுக்கி மேல்வ லித்தி டில், சோமன் அங்கி சூரியன் தொடர்ந்த கம்பு குஞ்சிடும், வாம னுக்கு வீட்தாய் வகுத்து ரெத்த மந்திரம், ஏமழுற் றிருப்பர் கண்ணர்ச்சன் ஆனை ஈசனே.” எனவும்,

“மாசிலாப் பரமா னந்த மாழுனி மொழிந்த ஞான, வா சியாம் பொருளை நோக்கி வளிபட நடந்து சென்றே, ஈசனே உறைந்த போதில் இனியபே ரின் பம் பெற்றே, இசையாய் உலகில் வாழ்வோர் உரிய சங்தானத் தாரே”
எனவும் வருவது கண்டுகொள்க.

அட்டாங்கயோகம்

மேல் அட்டாங்க யோகம்:—

“உந்தியிற் கீழ்க்குண்ட லிஙாடி யூடுசென் றாற வும்பர், சிந்தையிற் றுமரைப் போதொளிக் கேதனைத் தேறியப்பால், சங்திரா தித்தர் மண்டல நாப்பணிற் சங்கரியைப், புஞ்சி யுறத்தொழு அட்டாங்க யோகம் பொருங்திடுமே.”
எனவும்,

அட்டமாசித்தி

“நகார மாதி யைந்து நல்சி கார மாதி யைந்துளே, பகாவி டாவ கார மாதி யைந்தை யும்ப டர்ச்சியால், உகாத ஓவ்வொ டோது நாதம் யோக மூடு றப்பெறு, விகாதி கூடி லெட்ட தான சித்தி முற்று மெய்துமே.” எனவும்,

சமாதி

புறத்துளா காசம் புவனம் உலகம்
 அகத்துளா காசமெம் ஆதி அறிவு
 சிவத்துளா காசம் செழுஞ்சிடர்ச் சோதி
 சகத்துளா காசம் தானம் சமாதியே

—2812.

நிட்டை

“மாயநட் போரையும் மாயா மலமெனும் மாதரை
 யும், வீயவிட் டோட்டி வெளியே புறப்பட்டு மெய்
 யருளாம், தாயுடன் சென்றுபின் தானை தயைக்
 கூடிப்பின் தாயைமறந், தேயும் தேங்கிட்டை யென்று
 ணெழிற்கச்சி யேகம்பனே.”

—திருவேகம்பமாலை 10

பரோதயம் முற்றும்.

‘ஞானநிர் வரணமே நற்சிவோ கம்பாவம்’ என்பது:—
 திரிபதார்த்த சொருபம் அறிதல்.

‘என்னை அறிவென்றான் என்ன றிவில் ஆனந்தம்
 தன்னைச் சிவமென்றான் சந்ததமும்-முன்னையெனப்
 பாரா மறைத்ததுவே பாசமென்றான் இம்முன்றும்
 ஆராய்ந் தவர்முத்த ராம்.’

எனவும்,

“அறிவுக் கறிவென்னும் ஆகமங்கள் சுத்த
அறிவென்னும் வேதத்தின் அந்தம்-பிறிதில்
நிலைக்கிற சமமாகும் நீயென்றால் நானென்
நலைக்கும் பிரமா தியை.”

எனவும்,

அறிவறி வென்ற அறிவும் அாதி
அறிவுக் கறிவாம் பதியும் அாதி
அறிவினைக் கட்டிய பாசம் அாதி
அறிவு பதியிற் பிறப்பறுங் தானே.

எனவும்,

—2405

“முத்திதனில் மூன்று முதலும் மொழியக்கேள்
சுத்தஞ்சூ போகத்தைத்த துய்த்தல்அனு — மெத்தவே
இனபம் கொடுத்தலிறை இத்தைவினை வித்தலமலம்
அன்புடனே கண்டுகொள்ப பா.”

— உண்மை விளக்கம் 50.

எனவும் வருவது கண்டுகொள்க.

நிருவாணம் முற்றும்.

‘ஞானபி டேகமே நற்குரு பாதமே’ என்பது:—

“காலும் மனமும் கலங்களவில் தண்ணீரும்
பாலுமென ஏனிப் பவிக்குமோ—மேலுமெனை
ஆனும் அருணகிரி ஜெயரே உம் முடைய
தானுமடி யேன்மனமும் தான்.”

“பார்த்திருக்கும் அந்தப் பரிபூ ரணவொளியில்
சேர்த்திருக்கும் செம்மை தெரியாது — சாத்திரத்தின்
சொல்லெல்லா மெல்லச் சுகமாய் எனக்களித்த
எல்லையார் காண்பார் இனி.”

“கற்பனைகள் எல்லாம் கடங்தொன்றும் காரணை
கற்பனையி லேசுட்டிக்கா ணதே-கற்பனைகள்
எல்லாம் இறந்த இடத்தே யுனையிருத்தி
நில்லாய் அதுவே நிலை.”

எனவருவன கண்டு கொள்க.

ஞானம் முற்றும்.

மெளன நிட்டை

மேல் மெளன நிட்டை:—

வாக்கும் மனமும் இரண்டு மவு னமாம்
வாக்கு மவுனத்து வந்தாலும் மூங்கையாம்
வாக்கும் மனமும் மவு னமாம் சுத்தரே
ஆக்குமச் சுத்தத்தை ஆரறி வார்களே.

என்பது கண்டுகொள்க

—1896

இப்படி ஞான போன நிட்டை வந்து சர்வசங்கப்
பரித்தியாகம் பண்ணி அவதுதாச்சிரமமாய் இருக்கிற
பேர் அநுட்டிக்கும் முறைமை.வருமாறு:—

“பூதா காசம் மற்றுள நாவிற் புணர்வாகிப்
பேதா காச மாகிப் பிரியா நிறைபோலப்
போதா காச மாகிப் பொருளாய் நிறைவாகும்
நாதா தீதப் பரசிவ மாவதும் நாமென்றூர்.”

“சடசித் தெங்கணும் நாமே நாமே சகலமுமென்
றுடலிற் கண்டவன் அவனே சிவனும் ஓருவர்க்கும்
தொடரத் தெரியா ஆகம முடிவும் சொல்லுமரோ
அடரப் பிரமனும் அரியும் விபுதரும் அறிவீரால்.

—விருத்தாசல புராணம்: தீர்த்தச் சருக்கம் 16-17
என்பது கண்டுகொள்க.

இன்னம் பெரிய புராணத்தில்:—

“உணர்வின் நேர்பெற வருஞ்சிவ போகத்தை ஓழி வின்றி உருவின்கண், அனையும் ஜம்பொறி அளவி னும் எளிவர அருளினை எனப்போற்றி, இனையில் வண்பெருங் கருணையே ஏத்திமுன் எடுத்தசொற் பது கத்தில், புணரும் இன்னிசை பாடி னர் ஆடினர் பொழிந்தனர் விழிமாரி.”

— திருஞானசம்பந்தர்புராணம்—161.

இதற்கு உதாரணம் தேவாரம்:—

“மண்ணுண்ட மாலவனும் மலர்மிசை மன்னி னும், விண்ணுண்ட திருவுருவம் விரும்பி ஞார் காண மாட்டார், திண்ணுண்ட திருவே மிக்க தில்லைச்சிற் றம்ப லத்தே, பண்ணுண்ட பாட லோடும் பரமான் ஆடு மாறே.”

— திருநாவு—திருநேரிசை—10.

அதிவர்ணுசிரமிகள் கிற்கும் சமயமாவது சுத்த சைவம். அதெப்படி? என்னில்,—

சைவம் சிவனுடன் சம்பந்த மாகுதல்
சைவம் தனையறிந் தேசிவன் பாற்சார்தல்
சைவம் பசுபாசம் சாராமல் நீங்குதல்
சைவம் சிவானந்தம் சாயுச்சிய மாமே
என்பது.

—1512

வேடம்

“முன்பெ லாம்முழு ஸீறணிக் தென்பயன்
பின்பெ லாம்சடை தாழவிட் டென்பயன்
தென்ப ராய்த்துறை மேவிய செல்வனூர்
அன்ப ராய்இருப் பாரை அறிவரே.”

— திருப்பராய்த்துறை: திருக்குறுங்தொகை.

குறிப்பு: முன் இரண்டடிகள் வேறு பாடமாக இதில் உள்ளது காணக.

தீர்த்தம்

“சாதத்தின் வேராய்த் தமோமயமாம் மூலமலம்
பூதப் புனலாடப் போமேதான்-போதத்தே
ஆனந்த வெள்ளத்தே ஆனசிதா காசத்தே
தானறநின் ரூவதேதீர்த் தம்” ?

எனவும்,

சிவவாக்கியம்:

“காலை மாலை நீரிலே முழுகு கிள்ற முடர்காள்
ஊழி காலம் நீரிலே யூறு தேரைக் கெண்பலன்
காலமே எழுந்தி ருந்து கண்கள் மூன்றும் ஒன்றதாய்
மூலமே செபிப்பி ராகில் முத்தி வித்தை சித்தியே.”

அநுட்டானம்

“நீரையள்ளி நீரையுன்னி நீர்ந்தனைந்த காரியம்
ஆரையுன்னி நீரெல்லாம் அவத்திலே இறைக்கிறீர்
வேரையுன்னி வித்தையுன்னி வித்திலே முளைத்தெதமும்
நீரையுன்ன வல்லிரேல் சிவபதங்கள் சேரலாம்.”

—சிவவாக்கியர்.

“பண்டுநான் பறித்தெறிந்த பன்மலர்கள் எத்தனை
பாழிலே செபித்துவிட்ட மந்திரங்கள் எத்தனை
மிண்டராய்த் திரிந்தபோ திறைத்தநீர்கள் எத்தனை
மீளவும் சிவாலயங்கள் சுற்றிவந்த தெத்தனை
அண்டர்கோ னிருப்பிடம் அறிந்துணர்ந்த ஞானிகள்
கண்டகோயில்தெய்வமென்றுகையெடுப்பதில்லையே.

—சிவவாக்கியர்.

அநுட்டான பலன்

“புனிதமிகு பலகோடி தீர்த்தபல னடையும்
பூதானம் விப்பிரர்க்குக் கொடுத்தபல னடையும்
தினமதனிற் பிதிர்க்கணங்கள் இருடிமனு டருக்குத்
திருந்தியதர்ப் பணம்கோடி செய்தபல னடையும்

மனதுதனில் உறும்சகத்திர கோடிமகா மந்திரம்
மருவியொருதனித்திடத்தில்வழுத்துபலன்அடையும்
தனிமுதலா கியஞான ஒளிவெளியில் னின்ற
தற்சொருபப் பிரமங் தணையறியிற் ருனே.” ?

தோத்திரம்

“இருக்கு நாலு வேதமும் எழுத்தையற வோதினும்
பெருக்க நீறு பூசினும் பிதற்றி னும்பி ரானிரான்
உருக்கு செஞ்சை உட்கலாந்து உண்மைகூற வல்லிரேல்
கருக்க மற்ற சோதியைத் தொடர்ந்து கூட லாகுமே.”
—சிவவாக்கியர்.

“பரம ரகசியத்தைப் பாழான வாயால்
இரவு பகனேர மின்றிக்- குரல்செரியக்
கூப்பிட்டும் காணுமோ கோழைமட செஞ்சேமால்
பூப்பிட்டும் காணுப் பொருள்.”

சிவபூசை

“எங்கும் சிவாலயமாம் எங்கும் சிவானந்தம்
எங்கும் சிவனடிமை எங்குமாம் – பங்கமற
நிற்றல் சிவபூசை நின்றநிறை விற்குறையாப்
பற்றெழுதிதல் பூசா பலம்.”

“காணுதே தீண்டாதே காணுதே உட்புறம்பும்
பேணுதே மந்திரங்கள் பேசாதே-தாணுவை வீ
ஆக்காதே ஆண்தம் ஆக்காதே ஆகாமை
தாக்காதே வாழ்வதுபூ சை.”

“எங்கும் சிவமொழிய இல்லையவன் தன்னுணை
அங்கத் திருட்கருவி ஆணவமாம் – பொங்குமிருள்
மைசெய்த மாமாயை மாயவினை மற்றுமெல்லாம்
பொய்பொய்பொய் பொய்பொய்பொய் பொய்.”

—சிவானந்தமாலை.

“உரையிறந்தார் உண்ணும் உறவிறந்தார் மாயத்
திரையிறந்தார் காண்கின்ற தேவை – வரைபெருக
வாசிப் பதும்நாவால் வாழ்த்துவதும் நாடகமாய்ப்
ழுசிப் பதும்சுத்தப் பொய்’’ ?

யோக சமாதி நிட்டை.

இனி, மேல் யோக சமாதி நிட்டையாவது:—

“சுட்டறிவு கெட்ட சுகாதீத உண்மையிலே
விட்டகலா தென்றும் விரவுவோர் – இட்டமுடன்
யோக சமாதிகளாம் உட்புறம்பாம் பூசைகளும்
ஆக ஸினையார் அவர்.” ?

ஆனந்தம்

ஆனந்தம் ஆனந்தம் என்பர் அறிவிலார்
ஆனந்தம் ஆவதை ஆரும் அறிந்திலர்
ஆனந்தம் ஆவதை ஆரும் அறிந்தபின்
ஆனந்தம் அற்றிடம் ஆனந்தம் ஆமே.

—2796

“ஒங்கு சிவானந்தம் ஒங்குமருள் ஆனந்தம்
ஒங்குமுயிர் ஆனந்தம் ஒவ்வாமல் – ஒங்கும்
மறைப்பும் ஆனந்தம் மலமும் ஆனந்தம்
உறப்பெருகி எங்குமா கும்.” ?

ஓன்றுகண் மர்லல குக்கொரு தெய்வம்
ஓன்றுகண் மர்லல குக்குயி ரானது
நன்றுகண் மர்ளல் நமக்சிவா யப்பழம்
தின்றுகண் டாற்குத் தித்தித்த வாரே.

—2962

ஞானி வினா

“உதிக்குகின்ற தெவ்விடம் ஓங்குகின்ற தெவ்விடம் கதித்தசீவன் எவ்விடம் கனவுறக்கம் எவ்விடம் மதித்த ஞானம் எவ்விடம் மதிமயக்கம் எவ்விடம் விதிக்கவல்ல ஞானிகள் விரித்துரைக்க வேணுமே.”

“உருத்தரிக்கு முன் நெலாம் உயிர்கள்ளின்ற தெவ்விடம் திருக்கறுத்துக் கொண்டுடீ சிவாயவென்று செப்புமே.”

“ஓதிவைத்த நூல்களும் உணர்ந்துகற்ற கல்வியும் மாதர்மக்கள் சுற்றமு மாகவந்த நித்திரை ஏதுபுக் கொளித்ததும் எங்குமாகி நின்றதும் சோதிபுக்கொ ஸித்ததும் சொல்லடாக வாழியே.”

வினாவுத்தரம்

“உதிக்குகின்ற தவ்விடம் ஓங்குகின்ற தவ்விடம் கதித்த சீவன அவ்விடம் கனவுறக்கம் அவ்விடம் மதித்தஞானம் அவ்விடம் மதிமயக்கம் அவ்விடம் விதிக்கவல்ல ஞானிகள் விரித்துரைக்கும் வாறதே,

“சுத்தி ஜங்கு கூடமொன்று சொல்லிறந்த தூயோளி சுத்தியும் சிவமுமாய்த் தரித்துளின்ற தோர்க்கீர் சுத்தியாவ தும்முடல் தயங்குசீவ னுட்சிவம் பித்தர்கா ஸிதற்குமேல் பித்ததாவ தில்லையே.”

ஞானிகள் தன்மை

“ஆராலும் என்னை அமட்டவொண் ஞைத்தினிச் சீரார் பிரான்வந்தென் சிந்தை புகுந்தனன் சீராடி யாங்கெதிர்வ தல்லா லியார்பாடும் சாரா வறிவறிந்தேன் தான்.” ?

அன்பும் உருகி அழுவன் அரற்றுவன்
என்பும் உருக இராப்பகல் ஏத்துவன்
என்பொன் மணியை இறைவனை ஈசனைத்
தின்பன் கழிப்பன் திருத்துவன் தானே.

—2980

ஞானிகள் பெருமை

நாதன் அடியார் நயங்தொன்றை நாட்டிடில்
எதுவங் தாலும் சுசன் உவந்தனன்
பாதகர் தன்னைப் பழித்துரை செய்திடில்
நாதனுக் காளன்றி நரகிடை வீழ்வரே.

—திருமங்திரம். ?

ஆண்டான் அடியவர் ஆர்க்கும் விரோதிகள்
ஆண்டான் அடியவர் ஜூய் மேற் றுண்பார்
ஆண்டான் அடியரை வேண்டாது பேசினேர்
தாம்தாம் விழுவது தாழ்கர காகுமே.

—537

பத்தினி பத்தர்கள் தத்துவ ஞானிகள்
சித்தம் கலங்கச் சிதைவுகள் செய்தவர்
அத்தமும் ஆவியும் ஆண்டொன்றில் மாய்ந்திடும்
சத்தியம் சொன்னேம் சதாநந்தி ஆனையே.

—538

இப்படி அதிவருணுச்சிரமியாயிருந்த ஞானியானும் பரமிமசை பண்ணலாகாது. இதற்கு உதாரணம்:-

வெளுநை தீபம் - பொது - செய் - 5.

"எவ்வுயிரும் பராபரன்சங் நிதிய தாகும்
இலங்குமுயிர் உடலைனைத்தும் சுசன் கோயில்
எவ்வுயிரும் எம்முயிர்போல் என்று நோக்கி
இரங்காது கொன்றருந்தும் இழிவி ஞேரை

வவ்வியம தூதர் அருங் தண்டம் செய்து
வல்லிரும்பை உருக்கியவர் வாயில் வார்த்து
வெவ்வியதீ எழுநரகில் வீழ்த்தி மாரு
வேதனைசெய் திடுவரென ஒதும் நூலே.”

ஷட் ஷட் செய்யுள்-4.

“கொலையாதி நெறியகன்ற ஞானம் தானே
கூறுவிய மேலான ஞான மாகும்
கொலையாதி அகன்றெழுமூகும் தவங்கள் தாமே
குற்றமிலா நற்றவமென் றுரைக்கும் நூலும்
கொலையாதி அகற்றியஙல் வறங்கள்தாமே
குவலயத்தில் ஒப்பரிய அறங்க ளாகும்
கொலையாதி அகன்றுபெறும் செல்வம் தானே
கூறினுயிாக் கிதமான வாழ்வ தாமே.”
என வருவது கண்டுகொள்க.

திருச்சிற்றம்பலம்.

“என்றும் இன்பம் பெருகும் இயல்பினால்
இன்று காதலித் துள்ளமும் ஒங்குக
மன்று ளாரடி யாரவர் வான்புகழ்
நின்று தேங்குக நிலவி உலகெலாம்.”

திருச்சிற்றம்பலம்.

—பெரிய புராணம்.

பிரம சொருபப் பிரிவு

பிரம சொருபம் பரப்பிரமஃ: பரி ழு ரண்மாய், நித்தமாய், சுத்தமாய், நிர்மலமாய், அரிபிரமாதி. தேவர் கட்கும் அறிவரிதாய், சுத்த கேவல கதன் நிராலம்ப நிர்வெளியாய், ஏகாயகமாய்த் தனது சுத்தியினாலே

மான் ஆங்காரத்தில் ஈரியல்பாய், செக சீவ பரம் என் கின்ற திரிவிதமாய், சிருட்டி திதி சங்கார திரோபவ அனுக்கிரகம் என்று சொல்லப்பட்ட பஞ்சகிருத்தியங்களும் ஆவதற்குத் தனித்தனியே காரணேசரவடிவு மாய், சகல பிரபஞ்சமும் நிருமித்துப், பிரபஞ்சம் என்றும் பிரமம் என்றும் வேறு வேறு போலே தோற்று வித்து, அந்தப் பிரபஞ்ச உருக்கள்தோறும் பூவும் வாசமும் போலவும், தேனும் இரத்மும் போலவும், கண்ணும் ஒளியும் போலவும், ஆதித்தனும் பிரபையும் போலவும், பொறியும் புலனும் போலவும், புலனும் அந்தக்கரணமும் போலவும், அந்தக்கரணமும் ஆன்மாவும் போலவும் சர்வபூத நிரந்தரமாய், சர்வத்திர பரிபூரணமாய், சர்வலோக துரந்தரமாய், அநேக கோடி சூரியப் பிரகாச வடிவமாய், பிரளயாக்கினிசமகாந்தி ரூபமாய், அனுவக்கனுவாய், மகத்துக்கு மகத்தாய் இருக்கும்.

இந்தப்பிரமத்தில் செக சீவ பரம் தோன்றும் முறைமை வருமாறு:—

செக சீவ பரம்

சுத்தசைதன்னியமாய் இருக்கிற பிரமசகசத்திலே நிராலம்பம் ஆச்சது, நிராலம்பத்தில் நிராளம் ஆச்சது, நிராளத்தில் நிரவயவம் ஆச்சது, அந்த நிரவயவத்தில் சுத்தப் பிரசித்தமான சிற்சத்தி தோன்றும். சிற்சத்தியில் பரம் தோன்றும். பராநாதத்தில் பரவி ந் து தோன்றும். பரவிந்துவில் மூலப் பிரகிருதி தோன்றும். மூலப்பிரகிருதியில் முக்குணங்கள் தோன்றும்.

முக்குணங்களில் அவ்வியாகிருதி தொன்றும். அவ்வியாகிருதியில் இரணிய கர்ப்பரம் தொன்றும். இரணிய கர்ப்பத்தில் விராட்டுத்தோன்றும். விராட்டில் மகா ஆங்காரம் தொன்றும். மகா ஆங்காரத்தில் ஆகாயம் தொன்றும். ஆகாயத்தில் வாயுத் தொன்றும், வாயு வில் தேயுத் தொன்றும், தேயுவில் அப்புத் தொன்றும், அப்புவில் பிருதிவி தொன்றும். இப்படியே பூதோதயமாய் அண்ட பிண்டங்கள் தொன்றப்பட்டு நாமரூப செகத்தெல்லாம் பிரமத்தினிடத்தில் ஏகமாய் நிருபணமாக: விருத்தியொன்றில்நாமரூபங்களினுலேநாமரூபாதி வெகு பேதமானது போலவும், சொர்ணம் ஒன்றிலே(?) வாசாரம்பத்தினுல் கடகாதி மகுடாந்த ஆபரணம் ஆனது போலவும், சலவான்றில் வாயு வசத்தால் குமிழி நரை தரங்காதி சமுதாயமானது போலவும், தீபமொன்றில் கடாந்தரங்களினுலே சொரூபம் தொன்றினது போலவும், மாருதமொன்றிலே வேணு ரந்திரத்தினுல் மந்தமாதி ராகமானது போலவும், சுரமொன்றில் பாடானுதி உபாதியிலிருந்து அநேகமானதுபோலவும், தொனியொன்றில் வாத்திய பேதத்தினுல் அநேகமானதுபோலவும், [நவையொன்றில் கதனிகள்?] கண்டத்தினுல் கரி துரக நானுபேத ரூபம் தொன்றினதுபோலவும், சசி இரவி ஒன்றில் சலகும்பாதி [கவளசத்தினுல்?] அநேக இன்பம் தொன்றுமாறு போலவும், இலக்கம் ஒன்றில் வெகு விந்துவின் பேதத்தினுல் தச, சத, சகத்திராதிகமானுற்போலவும், தந்து படம் ஆனுற்போலவும், படிமக்கலத்தில் உருவம் தொன்றுமாறு போலவும், சித்ததொன்றிலே.....சீவாதி பேத விகாரமாச்சதென்று சொல்லப்பட்டது. மேல் சீவதரிசனம், பிரதரிசனம், சிவதரிசனம்.

சிவதரிசனம், பரதரிசனம், சிவதரிசனம்

இனி, சிவதரிசனம், பரதரிசனம், சிவதரிசனம் முதலியவற்றைப் பிரித்தறிவது காரணமாகத் தத்து வங்களே அறியும்படி:— தத்துவம் இருபத்தெட்டு. அதில் சக்ளவடிவான அசித்துருபம் இருபத்து நான்கு. அவை - சுரோத்திராதி-5, சத்தாதி-5, வாக்காதி-5, வசனுதி-5, கரணம்-4 ஆக 24. நிட்களவடிவான சித்துருபம் நான்கு. அவையாவன - புருடன், கால பரம், வியோமம், பரம் ஆக-4. ஆகத்தத்துவம் இருபத்தெட்டு: இந்த இருபத்தெட்டு தத்துவமும் செக்சிவ-பரம் என விளங்கும். அசித்துருபம்-இருபத்து நாலும் செகம்; இது சிவதேகமாம். சித்து ரூபம் நாலில் புருடன், காலபரம், வியோமம் மூன்றும் சீவங்கவும் இவை பரதேகமாகவும், பரம் ஒன்றும் பரமே னவும் விளங்கும். மேல் ‘தோம்பத சிரவணம்.

தோம்பதம்

சீவ உபாதிகளாவன - சுரோத்திரம்-5, வாக்காதி-5, ஆகப்பத்து. சத்தாதி-5, வசனுதி-5 ஆகப்பத்து. உடல்-1, இந்திரியம்-1, அந்தக்கரணம்-4, பிராணவாடி-1 ஆக ஏழு உபாதியோடும் கூடித் தூலை தேக வியாத்தியாய் இருப்பன். இதற்கு நவசயிக்கினையாவன:— தூலைதேகம், சாக்கிராவத்தை, விசுவன் அபிமானி, இராசதகுணம், கிரியாசத்தி, நேத்திரத்தானம், உயுத்த போகம், அகார மாத்திரை, சீவாத்மா என்னும் இந்த நவசயிக்கினையோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற சீவாத்மனே தூலதுரியம்.

இந்தத் துலதூரிய லெட்சனத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே தூலத்தில் தூரியாதீதம். மேல் சூக்கும் தேகம். தூலத்தில் உடல் இந்திரியம் இரண்டும் நிற்க அந்தக்கரணம் நாலும், பிராணவாயு ஒன்றும் சூக்கும் தேகம் ஆச்சுது. இதற்கு நவசயிக்கினையாவன:—சூக்கும் தேகம், சொப்பனுவத்தை, தைசதன் அபிமானி, சாத்துவிக் குணம், இச்சா சத்தி, கண்டத்தானம், பரியுத்த போகம், உகார மாத்திரை, அந்தராத்மா என்னும் இந்த நவசயிக்கினையோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற அந்தராத்மனே சூக்கும் தூரியம்.

இந்தச் சூக்கும் தூரிய லெட்சனத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே சூக்கும் தூரியாதீதம். மேல் காரணதேகம். சொப்பன தேகத்தில் நின்ற உபாதி ஐந்தில் மனமும், புத்தியும், ஆங்காரமும் நிற்க சித்தமும் பிராணவாயுவும் காரணதேகம் ஆச்சுது. இதற்கு நவசயிக்கினையாவன:—காரணதேகம், சுழுத்தியவத்தை, பிராக்ஞன் அபிமானி, தாமத குணம், திரோதானசத்தி, இருதயத்தானம், ஆனந்த போகம், மகார மாத்திரை, பரமாத்மா என்னும் இந்த நவசயிக்கினையோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற பரமாத்மனே காரணதூரியம்.

இந்தக் காரணதூரிய லெட்சனத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே காரணதூரியாதீதம். மேல்மகாகாரணதேகம். காரணதேகத்தில் நின்ற உபாதி இரண்டில் சித்தம் நிற்கப் பிராணவாயு ஒன்றும் மகாகாரணதேகம் ஆச்சுது. இதற்கு நவசயிக்கினையாவன:— மகாகாரணதேகம், தூரியாவத்தை, பிரத்தியேகாத்மன் அபிமானி,

சுத்த சாத்துவிக குணம், ஞானூசத்தி, இலாடத்தானம், ஆனந்த உபாசபோகம், ஒங்கார மாத்திரை, நின்மலாத்மா என்னும் இந்த நவசயிக்கிளையோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற நின்மலாத்மனே மகாகாரணதூரியம்.

இந்த மகாகாரணதூரிய வெட்சணத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே மகாகாரண தூரியாதீதம். இந்த நின்மலாத்மா உபாதியோடும் கூடிநின்ற முறையையும், உபாதியும் நீங்கித் தன்னை அறியும் தன்மைக்கு உதாரணம் வருமாறு:—

அஞ்ஞானம், ஆவரணம், விட்சேபம், பரோட்சஞானம், அபரோட்சஞானம், சோக நிவர்த்தி, நிரங்குசதிரத்தி ஆக சீவ சத்தாவத்தைகள் ஏழு.

இதில் பிரத்திகாத்மனை அறியாதிருப்பதே அஞ்ஞானம். பிரத்திகாத்மன் இல்லையென்றும், தோற்றுதென்றும் இந்த உபயவித சந்தேகமே ஆரைணம். தேகாபிமானியான சிதாபாச சீவன்தானே? கன்மத்துரு, கன்மாலை போத்துரு என்று என்னுகிறதே விட்சேபம். ‘நீயே பிரமம்’ என்னும் வேதவாக்கிய விசார பரிபாக வசத்திருந்து பிரத்திகாத்மனே சுருதி ஆசாரியர் வாக்கிய விசாரத்திலிருந்து பிரத்திகாத்மா உண்டென்று அறிகிறதே பரோட்சஞானம், இந்தச் சைதன்னியன் சீவ உபாதியை நீங்கும் தன்மை எப்படி? என்னில், தூலதேகம்-1, அந்தக்கரணம்-1, அவித்தை-1, சீவன்-1, சீவசாட்சி-1, சைதன்னியன்-1 ஆக ஆறுவிதமாயிருத்து சைதன்னியன் சீவசாட்சியை

நடத்த, சீவசாட்சி சீவனை நடத்த, சீவன் அவித்தையை நடத்த, அவித்தை அந்தக்கரணத்தை நடத்த, அந்தக்கரணம் தூலேதுக்கத்தை நடத்தும். அஃது எப்படியே என்னில்,—

குடம்போல தேகம், குடத்தில் நீர்போல அந்தக்கரணம், தண்ணீரில் அழக்குப்போல அவித்தை, ஆகாசம் பிரதிபிப்பம்போல சீவன், குடத்துள் ஆகாசம்போல சீவசாட்சி, வெளி ஆகாசம்போல சைதன்னியன் என்க. ஆகைபால், இதற்கு நிவிர்த்தி வருமாறு:—

ஆகாச பிரதிவிப்பமும், குடத்துள் ஆகாசமும், வெளியாகாசமுமாக மூன்றுவிதமாகக் கண்டாலும் ஆகாசம் ஒன்றுனதுபோல சீவனும், சீவசாட்சியும், சைதன்னியமும் ஒன்று. கண்ணீரும் மூக்கும் போல ஒப்புணியால் அந்தக்கரணமும் அவித்தையும் ஒன்று. குடம்போலத் தேகமாகக் குடம் உள்ள அளவுமே தண்ணீர் இருக்கிறது. அதுபோல, தேகம் உள்ள அளவும் அந்தக்கரணமும் அவித்தையும் இருக்கும். இது தேகம் என்றும், அந்தக்கரணம் என்றும் அறிகிறது சீவசாட்சி. அந்த அறிவாகிய ஞானுக்கிணி யினுலே தேகத்தை மித்தையாகப் பார்த்திடில் குடம் உடைந்தவுடனே தண்ணீர் சிங்கிப்போகிறதுபோல அவித்தையும், அந்தக்கரணமும் நாசமாம். அப்போது குடத்துள் ஆகாசமும் வெளி ஆகாசமும் என இரண்டாக இருந்ததும் இல்லை, கூடினதுமில்லை, குறைந்தது மில்லை, போக்கு வரவுமில்லை, சும்மா இருந்தபடியே

இருந்தது. அதுபோல, சீவசாட்சியும் சைதன்னிய மும் என்றறிக. இதுவே சீவன் முத்தி. இதற்கு இலக்கணை விட்டலக்கணை என்க. இதற்கு உதாரணம்:-

பொன்னை மறைந்தது பொன்னனி பூடனம்
பொன்னின் மறைந்தது பொன்னனி பூடனம்
தன்னை மறைந்தது தன்கர ணங்களாம்
தன்னின் மறைந்தது தன்கர ணங்களே.

—2289

தொம்பதி சிரவணம் முற்றும்

தொம்பதலட்சணம்

தொம்பதம் மாயையில் தோன்றிடும் தற்பதம்
அம்பரை தன்னில் உதிக்கும் அசிபதம்
நம்புறு சாங்தியில் நண்ணுமவ் வாக்கியம்
உம்பர் உரைதொம்தத் தசிவாசி யாமே.

—2492

என்றது பஞ்சாட்சரம்: நம தொம்பதம், சிவ தற்பதம், ய அசிபதம்; இவை தூலம். சூக்குமம்-ய தொம்பதம், வ தற்பதம், சி அசிபதம். நகாரம் வகாரத்தில் அடங்கும். மகாரம் சிகாரத்தில் அடங்கும். சூக்கும பஞ்சாட்சரம் மூன்று பதமாயிருக்கும். இந்தப் பரமாத்மா சைதன்னியமாய் ஆத்மாவாகவும், ஏகமாகவும் நின்றது எப்படி? என்னில், ‘ந ம ய வ சி’ என்பது: நகாரம்-திரோதம், மகாரம்-மலம், ய காரம் - ஆத்மா, வகாரம்-அருள், சிகாரம்-சிவம். நகார-மகார-யகார-வகாரம் வரைக்கும் யகாரம் உயிர் ஆகையால் சீவாத்மா என்று பேராயிட்டு. சிகாரத்தில் பரம் ந-ம பொருந்தியிருக்கும். உபாதி நீங்கின இடத்தில் சீவாத்மாவே பரமாத்மாவாம். இதற்கு உதாரணம்:—

தத்தொ மசியே தகால்ல வேதாந்தம்
அத்த மனுவிரண்டும் அயிக்க சிவோகமாம்
முத்த முதுபொருள் மூச்ச சமயத்தில்
கத்து மதமென் ரூருங்கைக் கொண்டதே. ?
என்பது கண்டுகொள்க.

தொம்பதலட்சணம் முற்றும்

பரதெரிசனம்

தற்பத மனனம், பரவுபாதிகளாவன:—சர்வக்ஞன் சர்வேசரன்; சர்வகாரணன், சர்வாந்தர்யாமி, சர்வ சிருட்டி, சர்வதிதி, சர்வசங்காரன் ஆக உபாதிகள் ஏழு. இதற்கு அவத்தைகளாவன - சோதி, ஈசன், சீவன், பிரமாதா, பிரமாணம், பிரமேயம், பரம் ஆக அவத்தை ஏழு. இதனைத் தரிசிக்கும் முறைமை: சோதிதானுபிரிந்தால் பிரமம் என்றும், மாண்யயில் தோய்ந்தால் ஈசன் என்றும், அவித்தையில் கூடினால் சீவன் என்றும், கரணத்தினால் கூடினால் பிரமாதா என்றும், இந்திரியங்களில் கூடினால் பிரமேயம் என்றும், அறிவில் தோய்ந்தால் பரம் என்றும் இப்படிப் பர அவத்தை ஏழு.

முன்சொன்ன உபாதியோடும் கூடினின்ற புருட னுக்கு விராட்டு தேகம் ஆச்சது. இதற்கு நவசயிக் கிளையாவன:—விராட்டு தேகம், உற்பத்தி அவத்தை, பிரமன் அபிமானி, இராசத ஆங்காரமே குணம், கிரியா சத்தி, சூரியத்தானம், சர்வகர்த்திருத்தவமே போகம்,

அகார மாத்திரை, பூதாத்மா. இந்த நவசயிக்கிளையோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற பூதாத்மனே விராட்டுத் துரியம். இந்த விராட்டுத் துரிய லெட்சணத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே விராட்டுத் துரியாதீதம், மேல் இரணியகர்ப்பதேகம்.

உபாதி எழில் சர்வக்ஞன், சர்வேசரன், சர்வகாரனன், சர்வாந்தர்யாமி ஆகிய இந்த நாலு உபாதியும் விராட்டு தேகத்தில் நிற்க சர்வ சிருஷ்டி, சர்வ திதி, சர்வ சங்காரன் என்ற மூன்று உபாதியும் கூடின்ற தால் பரதனுவுக்கு இரணியகர்ப்பன் ஆச்சது. இதற்கு நவசயிக்கிளையாவன:—இரணிய கர்ப்ப தேகம், திதி அவத்தை, விட்டுனு அபியானி, சாத்துவிக ஆங்கார சூணம், இச்சா சத்தி, சந்திரத்தானம், சர்வபாலனத்து வமே போகம், உகாரமாத்திரை, சூத்திராத்மா இந்த நவசயிக்கிளையோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற சூத்திராத்மனே இரணியகர்ப்பதுரியம். இந்த இரணிய கர்ப்ப துரிய லெட்சணத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே இரணிய கர்ப்ப துரியாதீதம்.

மேல் வியோம மயம் அவ்வியாகிருததேகம் ஆச்சது. இதற்கு நவசயிக்கிளையாவன:—அவ்வியாகிருததேகம், பிரளையாவத்தை, உருத்திரன் அபிமானி, தாமதாங்காரமே குணம், திரோதாயிசத்தி, அக்கினித்தானம், சர்வதிதியே போகம், மகார மாத்திரை, சுத்தாத்மா. இந்த நவசயிக்கிளையோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற சுத்தாத்மனே அவ்வியாகிருததுரியம். இந்தத் துரிய லெட்சணத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே அவ்வியாகிருத துரியாதீதம்.

ஒஸ் மூலப்பிரகிருதி தேகமாவது:—

உபாதி ஏழில் சர்வசங்காரன் என்ற உபாதி ஒன் ரும் பரம். இதற்கு மூலப் பிரகிருதி தேகம் ஆக்கது. இதற்கு நவசாயிக்கிணையாவன - மூலப்பிரகிருதி தேகம், சர்வசாட்சி அவத்தை, சுகரன் அபிமானி, சுத்த சாத்து விக ஆங்காரமே சூணம், ஞானசத்தி, பிரமாண்டாதீதத் தானம், சர்வ ஐசுவரிய சம்பன்னத்துவமே போகம், ஒங்கார மாத்திரை மகாத்மா இந்த நவசாயிக்கிணையோ டும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற மகாத்மனே மூலப்பிரகிருதித்துரியம். இந்தத்துரிய லெட்சணத்தையும் விட்டு மேலாகி நின்றதே மூலப்பிரகிருதித்துரியாதீதம். இப்படியே பர உபாதியோடும் கூடிக் கூடாமல் நின்ற மகாத்மனே சுத்தப்பரம் என்று அறிக. இதுவே பரமுத்தி. இதற்கு உதாரணம்:—

மரத்தை மறைத்தது மாமத யானை
மரத்துன் மறைந்தது மாமத யானை
பரத்தை மறைத்தது பார்முதற் பூதம்
பரத்துள் மறைந்தது பார்முதற் பூதமே.

என்பது கண்டுகொள்க

—2290

தற்பதமனனம் முற்றும்.

அசிபத நிதித்தியாசனம்

அசிபதமாவது சிவம். அந்தச் சிவத்துக்கு உபாதி அபிமானத்துள் அடக்க. மாயையால் அபிமானி ஐஞ்று. அவை:—சித்சொலிதை, பிரசாபத்தியன், புற்புவசாங்கன் என்ற மூன்று அபிமானியோடும் கூடி, சீவபரம்

இரண்டும் சமரச அயிக்கியமே சிவதெரிசனம். இதற் குக் கண்டமான குண அவத்தை நாலு, அவை வருமாறு:— தொம்பதத்தில் தூலதேகமும், தற்பதத்தில் விராட்டு தேகமும் ஏகார்த்தமானதே. அசிபதத்தில் கண்ட பரமே-சாக்கிரம். இதற்கு அபிமானி - சிற சொலிதை. தொம்பதத்தில் சூக்கும தேகமும், தற்பதத்தில் இரணியகெர்ப்ப தேகமும் ஏகார்த்தமானதே. அசிபதத்தில் கண்ட விசுவக்கிராசனே - சொப்பனம். இதற்கு அபிமானி - பிரசாபத்தியன். தொம்பதத்தில் காரண தேகமும், தற்பதத்தில் அவ்வியாகிருத தேகமும் ஏகார்த்தமானதே. அசிபதத்தில் கண்ட உபசாந்தமே-சமுத்தி. இதற்கு அபிமானி புற்புவசாந்தன். தொம்பதத்தில் மகாகாரண தேகமும், தற்பதத்தில் மூலப்பிரகிருதி தேகமும் ஏகார்த்தமானதே. அசிபதத்தில் கண்ட துரியம் இதுவே.

அவத்தை நாலும் முற்றும்.

இதற்குப் பிரமாணம் வேதவசனம் காண்க. மேல் சிட்டிற்கண்டமான நிர்க்குண துரியம்-4, துரியாதீம்-4. அவை வருமாறு எப்படியே? என்னில்,—

அசிபதத்தில் இருக்கிற அகண்ட பரமாத்மா சைதன்னியனிடத்திலே பிண்டப் பிரமாண்டம் முதலான சகல தத்துவக் கருவிகரணுதிகள் எல்லாம் சமரச ஐக்கியமானதினாலே இங்கே நவசயிக்கிணையில்லை. இதுவே அசிபதத்தில் விசுவக்கிராசம் என்கிற நிர்க்குண பிரதமத்துரியம் இந்த விசுவக்கிராசம் என்கின்ற

துரியமே ஆதி என்கின்ற சத்துருப பதத்திலே நிர்க் குணம் ஆகி நின்றதே விசுவக்கிராச துரியாதீதம். இந்த விசுவக்கிராசம் என்கின்ற துரியாதீதம் முழுபூசங் தம் என்கின்ற துரியத்திலே ஏகார்த்தமானதே. அசு பதத்திலே அகண்ட நிர்க்குணமானது இத்துரியம். இந்தப் பூசாந்தம் என்கின்ற துவிதீயதுரியாதீதமும், புவிசாந்தமென்கின்ற துரியாதீதத்திலே ஏகார்த்தமானதேயாம்.

அசுபதத்திலே அகண்ட நிர்க்குணமான திருதீய துரியம் இந்தப்புவிசாந்தம் என்கின்ற துரியமே நிரா ளம் என்கின்ற பரத்தில் நிர்க்குண சொலூபனுகி நின் றதே புவிசாந்த துரியாதீதம். அந்தப் புவிசாந்தம் என்கின்ற துரிய துரியாதீதம் துரியத்திலே ஏகார்த்த மானதே. அசுபதத்திலே கண்ட நிர்க்குணமான சதுர்த்த துரியம். இந்தப் பரதுரியமே நிராலம்பத் திலே நிர்க்குண சொலூபனுகி நின்றதே பரதுரியாதீதம். இதுவே அசுபதத்தில் கண்ட நிர்க்குணமான சதுர்த்த துரியாதீதமும். இதற்கு இலக்கணை விட்டுவிடாத இலக்கணை. வாக்கியம் கண்ட வாக்கியம். ‘சொயம் தேவதத்தா’ என்கின்ற சுருதி வாக்கியத்தில் கண்டு கொள்க. இதுவே சிவன்முத்தி. இதற்கு உதாரணம்:—

காரிய மேழ்கண் டறுமாயைப் பாழ்விடக்

காரண மேழ்கண் டறும்போதப் பாழ்விடக்

காரியம் காரணம் காணேழுப் பாழ்விடச்

கீரிய வான சிவமென வாமே.

.....?.....

துரிய துரிய துரிய
 துரிய துரிய துரிய
 துரிய துரிய துரிய
 துரிய துரிய பரானந்தி தானே.

என்பது கண்டு கொள்க.

.....?

இப்படி செக் சீவ பர சிவமாய், சகல தேவாதி தேவர்கள் இருக்ய தேகமான வஸ்துவாய், அனந்த கோடி பிரமாண்டங்களுள்ளும் புறம்பும் எங்கும் சர்வத் திர பரிபூரணமாய், அகண்டாகாசமாகி மூலத்தம்ப மானதுவே வஸ்து. இது நாம ரூப செகம் இறந்து பஞ்சப் பிரளையம் பண்ணின பிறகு மிஞ்சின அதுவே வஸ்து. சச்சிதானந்த வடிவமாய் இருந்த பொருளும் இதுவேயாம்.

சச்சிதானந்த வடிவம் எப்படி? என்னில்,—

அசத்தியத்துக்கு இடம் கொடாததே சத்து. சடத்துவத்திற் பொருந்தாததே ஞானம். அப்பிரியத் துவம் இல்லாததே ஆனந்தம் என்க. இன்னம் பிரமாதி பிழீவிகரந்தமான நானுவித ரூபங்களும்; புவலோகாதி சத்திய லோகாந்தமான சகல லோகங்களும் அழிந்துபோக அழியாமல் நிற்கின்றது சத்து. அங்கும் அழிவின்றி நிற்கின்ற சத்து என்கிற வஸ்துவை சையுத்தத்திலும் திரமாக அறிகிறதே ஞானம். அதனை அறிந்து பரவச பாவத்திலே சுகித்துத் தன்னைத் தான்மறந்ததுவே ஆனந்தம். இன்னம் இவை பாவநாசகமாய் நின்று சீவ பஞ்சகத்தை நீங்கும் தன்மை எப்படி? என்னில்,—

பரபஞ்சகமாவன—சத்து, சித்து, ஆனந்தம், நிதி தியம், பரிபூரணம் ஆக-ா. சீவபஞ்சகமாவன—அசத்து, சடம், துக்கம், அநித்தியம், கண்டிதம் ஆக-ா. இதற்கு நினிர்த்தி எப்படி? என்னில், சத்தை அறியின் அசத்துக் கெடும். சித்தை அறியின் சடத்துவம் போம். ஆனந்தத்தை அறியின் துக்கம் போம். நித்தியத்தை அறியின் அநித்தியம் போம். பரிபூரணத்தை அறியின் கண்டிதம் போம். இப்படிப் பரபஞ்சகத்தால் சிவபஞ்சகம் நினிர்த்தியாவதே சிவபஞ்சகம். இப்படி சத்திய ஞான ஆனந்த நித்தியம் கண்டால் பரிபூரண அத்துவித சுத்த சைதன்னிய பரப்பிரமம் அறிய சிவம் சித்தம். சுத்த சைதன்னியமாயிருக்கிற பிரமத்தை அரியமாதிகளாலும் அறியப்படாது. இதற்கு உதாரணம் பல உள். விரிக்கிற பெருகும்.

இப்படி வாக்கு மனோ அவங்கள் மீறி ஞானமென்கின்ற கணத்தினுக்க.....நிரஞ்சன சூக்கும கலையாய் ஒரு தேசோத்திருஷ்ட பிரபா பிடமாய்.....பாவமென்கின்ற கணத்தினுக்க.....மாய் இருக்கிற பிரமமான படியினுலே யாவருக்கும் அறிவிதாய் இருக்கும். அறியும்பொருட்டு எப்படி? என்னில்,—அவன் அருட்கடாட்சத்தினுலே சுருதி குரு சுவர்னுபோகத்தால் அறிவிக்க அறியவேண்டும். அது எப்படி? என்னில்,—பரமகுருவான ஸ்ரீ தெட்சினைமூர்த்தியானவர் ஞானமோன.....ஞபணமென்ற முத்திரைத் திரயங்களி னுலே நந்திகேசர தேவர்க்கு அனுக்கிரகம் பண்ணி னது. சுருதி:—இருக்குவேத முடிவில் ‘பிரக்ஞானம் பிரமம்’ எனவும், யசரவேத முடிவில் ‘அகம்பிரமாஸ்மி’

எனவும், சாமவேத முடிவில் ‘தத்துவமசி’ எனவும், அதர்வணவேதமுடிவில் ‘அய்டாத்மாபிரமா’ எனவும் நாலுவேதத்தின் முடிவி லும் நாலு மகா வாக்கியங்களும் இப்படிச் சொல்லும். இந்தப்பொருள்களைச் சுகருக்கு வியாசர் உபதேசித்தார்.

இருக்குவேத : முடிவில் ‘பிரக்ஞானம் பிரமம்’ என்றதற்கு வியாக்கியான கிரந்தத்தில் கூறியபடி இதற்கு அர்த்தம்—போதபானுவானவன் இருதய ஆகாசத்திலே எந்நேரமும் உதித்திருந்து சோத்திரம் இடமாக நின்று சத்தத்தைக்கொண்டு அறிகிறபடியினாலும், தொக்குவினிடமாக நின்று பரிசுத்தை அறிகிறபடியினாலும், சட்சுவினிடமாக நின்று ஏபத்தை அறிகிறபடியினாலும், ஆக்கிராணமிடமாக நின்று ரசுத்தை அறிகிறபடியினாலும், ஆக்கிராணமிடமாக நின்று கெந்தத்தை அறிகிறபடியினாலும் இந்த அறிவுக்குப் ‘பிரக்ஞானம் பிரமம்’ என்று பேராச்சது.

பிரக்ஞானம் பிரமம் ஆனது எப்படி? என்னில்,— பிரமா, தேவேந்திரன், தேவாதிகள், மனுষர், அசுவம், “ப்ஸ முதலாகிய மிருக கணங்கள், சீவ செந்துக்கள், முதலானதும் சரீரம் பின்னமாயிருந்து இந்தச் சைதன் னியம் ஏகமாய் எங்கும் வியாபித்திருக்கிறபடியினாலே இந்தப் ‘பிரக்ஞானமே பிரமம்’ என்றபடி.

இனி, எசுர்வேத முடிவில் ‘அகம் பிரமாஸ்மி’ என்றதற்கு வியாக்கியான கிரந்தத்தில் கூறியபடி இதற்கு அர்த்தம் வருமாறு:—

அறிவுக்கு அகம் என்று பேர் வந்தது எப்படி? என்னில்,—இந்தத் தேகத்திலே வித்தியாதிகாரியாய், பரிபூரணமாய், எங்கும் வியாபகமாய், பரமாத்மாவாகச் சர்வபுத்திக்குச் சாட்சியாக இருக்கிறப்படியினாலே இந்த அறிவுக்கு அகமென்று பேராச்சது. அகம் என்று சொல்லி வர்ணிக்கப்பட்டுக்கொண்டு பரிபூரணமாயிருக்கிறதும், பரமாத்மாவாய் இருக்கிறதும் நாம் என்று அறிவினால் அறியப்படுகிறதினாலே அகமே பிரமம் ஆனது என்றபடி.

சாமலேவதமுடிவில் ‘தத்துவமசி’ என்றதற்கு வியாக்கியான கிரந்தத்தில் கூறியபடி இதற்கு அர்த்தம் வருமாறு:—

தற்பதம் என்று பேர் வந்தது ஏது? என்னில்,— ஏகமாய், இரண்டற்று ஒன்றென்று சொல்லப்படுகிற தாய், நாமளுபம் இல்லாததாய், பிரபஞ்ச சிருட்டிக்கு முன்னும் பின்னும் எப்போதும் உள்ளதாய் இருக்கப்பட்டபடியினாலே ‘தற்பதம்’ என்று பேராச்சது.

தொம்பதம் ஆவது ஏது? என்னில்,— இந்தத் தேகமாய் இருக்கப்பட்ட இந்திரியங்களைக் கடந்து சர்வாந்தர்யாமியாய் இருக்கப்பட்டபடியினாலே ‘தொம்பதம்’ என்று பேராச்சது.

அசு என்றது தற்பதம் தொம்பதம் என்ற இரண்டின் அயிக்கியம். ஆகையால், இந்தப் பதத்திரயங்களில் வியாபியாய், சத்தியம்-ஞானம்-ஆனந்தம்-ஆனந்தானந்தம் என்கின்ற நாலுவர்ணமுமாய், தற்பதம்-தொம்பதம்-அசிபதம் என்கின்ற மூன்று பதமுமாய், விட்ட

லக்கணை - விடாதலக்கணை - விட்டுவிடாதலக்கணை என் கின்ற மூன்று இலக்கணபுமாய், சொரூப நிச்சயம் அர்த்த நிச்சபம் பூரண நிச்சயம், இரண்டாய் விளங்கிப் பூட்டுவ என்னும் பண்மை, அப்படிப் புதுமை என் கின்ற ஆறு குறிப்புமாய், கெளவி இறந்தது (?), வீரம் இறந்தது, தேசம் இறந்தது, திசை இறந்தது, காலம் இறந்தது, தரிசனம் இறந்தது, நிர்ணயம் இறந்தது, ஆனந்தமானது என்னும் எட்டு இலவுமாய் (?) செகம்தீவன்-பரம்-பரானந்தம்-ஆனந்தாதீதம்-அப்பால் என் கின்ற சட்பாவதரிசனையுமாய் இருக்கின்ற உண்மையே இந்த நாலு மகாவாக்கியம் என்று சொல்லப்படும். அவை எப்படியே என்னில்,—

நாலு மகாவாக்கியத்திலும் ... ‘தத்துவமசி’ மகாவாக்கியத்திலே சொல்லுகையால் இதற்கு அர்த்தமும் இதனிடத்தில் கண்டுகொள்க. இங்ஙனம் மகாவாக்கிய வியாபியாய் நின்ற அறிவே பிரமம் என்பது.

அதர்வண வேத முடிவில் ‘அபமாத்மா பிரமா’ என்ற வாக்கியத்துக்கு வியாக்கியான கிரந்தம் கூறிய படி அர்த்தம் வருமாறு:—

சுயம்பிரகாசமாய், பிரத்தியக்காத்மாவர்ய், மூர்த்தி ரூபமாய்க் காணப்படுகிறவரை இவர்தாம் பிரமம் என்று அறிவுள்ளபோல் சொல்லப்படுகிறார். அந்த அறிவு தானே தேகாந்த.....த்மா வியாபித்து இருக்கிறபடி யினுலே இந்த அறிவுக்கு ‘அயம்பிரம்மா’ என்று பேராச்சது. ஆத்மா பிரமம் ஆவது எப்படியே என்னில்,

காண்டாரட்டுகிற சர்வசெகத்திலும் பிரமம் உண் டென்று சொல்லப்படுகிறது. பிரமம் சத்தத்தினாலே அந்தப் பிரமம் சொயம்பிரகாசமாய் ஆத்மாருபமாய் இருந்து சொல்லப்படுகிற அறிவே பிரமம் என்பதாக நந்தீசுரதேவருக்குச் சிவன் அனுக்கிரகம் பண்ணினார் என்றபடி.

நாலு மகாவாக்கியவுரை முற்றும்

இனி, மேல் சுகருக்கு வியாசர் உபதேசித்த வாக்கியம்; அர்த்தாவது ‘பிரபஞ்சரூபம்பிரம்மோகம்’என்றது, பிரமத்தினிடத்திலே பிரபஞ்சம் தோன்றினது விவரத்தமென்றாலும் பாம்பாய்த் தோன்றினது பழுதையைத்தவிர வேறு இல்லாததுபோல, பிராஞ்சமாய்த் தோன்றினது பிரமத்தைத் தவிர இல்லாதது போல வும் பிரமத்தினிடத்திலே பிரபஞ்சம் உண்டானது. ஆத்மா என்றாலும் பிதாவின் வீரியம்தானே பிள்ளை சொருபம் ஆனந்தபோலவும், சாதி சுக துக்கம் அபேதமானந்தபோலவும், பிரமத்தினுடைய சத்தி சொருபம் பிரபஞ்சத்தினிடத்திலே இருந்தபடியினால் செயலற்ற சாதியும் ஆனந்தசுச மும் உபேட்சாதுக்க மும் அபேதமானபடியினாலேயும் பிரபஞ்சம் பிரபஞ்சமாகத்தோன்றினது பிரமத்தைத்தவிர இல்லாததுபோலவும், பிரமமும் உற்பத்தி என்றாலும் நுறை திறை குழிழியாய்த் தோன்றினது சமுத்திரத்தைவிட இல்லாததுபோலப் பிரபஞ்சமாகத் தோன்றினதும். பிரபஞ்சமும் நித்தியம் என்றாலும் எக்காலத்திலும் தோன்றுமல் ஒன்றுகண்டால் ஒன்று காணுமல் போகிறதினாலும் வேறென்பது கூடாது.

பிரம்மும் பிரபஞ்சமும் வேறு என்பது எதனால்? என்னில்,— சொல்லிலே பேதம், பொருளிலே அபேதம் ஆனபடியினாலே, ‘பிரபஞ்சரூபமே பிரம்மோகம்’ என்றது.

‘ஏகமேவாத்விதீயம் பிரம்மோகம்’ என்றது:— விசாதிகம், சசாதிகம், சுகதபேதம் இந்த மூன்றுக்கும் அர்த்தம். மரத்துக்குக்கல்லு விசாதிகம், மதுமாமிசம் சசாதிகம், கொம்பு கொடி. பூக்கள் சுகதபேதம், இந்த மூன்றும் அற்றது பிரமம். என்றும் மனைசங்கற்பமே பிரபஞ்சம். மனைசங்கற்பம் அற்ற இடத்திலே பிரபஞ்சம் இல்லாதபடியினாலே பிரமத்தைத் தவிரப் பிரபஞ்சம் இல்லாதபடியினாலும்; மண்ணைவிடச் சால்கரகம் என்னும் இந்த நாமலூபம் இல்லாததுபோல சச்சிதானந்த பிரமத்தைத் தவிர பூதபெளதிக நாமலூபப் பிரபஞ்சம் இல்லாதபடியினாலும்; கானற்சலம் சத்தியமாய்க் கண்ணுக்குத்தோன்றினாலும் மாழுமியிலே சத்தியம் சலமாய்த்தோன்றினது மனசக்குப் பொய்யாய்ப் போன்றபோலவும், பிரபஞ்சம் கண்ணுக்குச் சத்தியமாய்த் தோன்றினாலும்.....பிரமத்தைத் தவிரப் பிரபஞ்சம் பொய்யானபடியினாலேயும் ‘ஏகமேவாத்விதீயம் பிரம்மோகம்’ என்றது.

பிராக் அபாவம், பிரத்துவம்சாபாவம், அன்னியோன்னியாபாவம், அத்தியந்தாபாவம் ஆக-4, இந்த நாலும் பிரமத்தைத் தவிரப் பிரபஞ்சமில்லை என்பது.

‘பாவாபாவாதீதமே பிரம்மோகம்’ என்றதற்கு அர்த்தம். பாவம் என்பது உள்ளது, அபாவம் என்டது இல்லாதது; ஆதலின், உள்ளதான் பிரமத்துக்கும் இல்லதான் பிரபஞ்சத்துக்கும் அப்பாற்பட்ட பொருளையே அதீதப்பிரமம் என்றது. இதற்குச் சங்கை: அதிட்டான் நூனம் இல்லாதிருந்தால் அஞ்சூனமாய்ப்ப போம் என்கின்ற சங்கைக்கு உத்தரம் பிரபஞ்ச தொந்தமே பெந்தம் என்று சாத்திரம் சொன்னபடியினுலே அதிட்டான் மூள்ளதனையும் ஆரோபம் உண்டென்ற படியினுலே அதிட்டான் நூனம் போகவேணும். ஆகைபால், ‘பாவாபாவாதீதமே பிரம்மோகம்’ என்றது.

சதாகால மும் பிரம்மா நபோகமாயிருக்கவேணும் என்றால், அநுவிக்கிறது ஒன்றும் அநுபவிக்கப்படுகிறது ஒன்றும் என இரண்டாம்: இது துவிதமானபடியினுலேயும் விசாரித்து, விசாரநூனத்தினுலே அறிந்ததுபோதும் என்று அறிந்ததும் அறியப்படுகிறதுமாக இரண்டாம்: ஆகையினுலும், ‘பிரமமேதானானேன்’ என்றால் தானுகாத அஞ்சூனம் பிரமத்துக்கு வரும் ஆனபடியினுலும், வங்கும் சக்சிதானந்த லட்சணமாய்க்கண்டிருக்கிறதே போதும் என்றால் சத்து என்றால் அசத்தும் உண்டு, சித்தென்றால் சடமும் உண்டு, ஆனந்தமென்றால் துக்கமும் உண்டு, வஸ்துலட்சணம் உண்டு என்றால் மாபாலட்சணமும் உண்டாம் ஆகையினுலும் ‘பாவாபாவாதீதமே பிரம்மோகம்’ என்றது.

‘சவாநுபோகாதீதமே பிரம்மோகம்’ என்றதற்கு அர்த்தம். அதிட்டானமும் ஆரோபமுமாய் இருக்கிறது அதுவே சுபாவம் நூனமானபடியினுலே சவா

நுபோகம் என்பது. அதற்கு அதிதம் என்பது சுபாவம் தானுய் இருக்கிறோம் என்கிற நிச்சயமும் போகிறதே நிலை என்றது. அதுவே குற்றமற்ற நிலை. சுபாவமே தானும் நிலைபானபடியினாலும், சுபாவமே தானுப் பீரங்கால் நினைவாகாதபடியினாலும், சுபாவமே தானுபி ருங்கால் சமாதியாம் அது சாதனை ஆகையினாலும் அதிட்டானத்தைத் தான் என்கிற பாவமே, தானுனென்ன என்றால் துவிதமாம் இதுவும் ஒரு முதலாம் ஆகையினாலும் ‘சவானுபோகாதித்தமே பிரம்மோகம்’ என்றது: சும்மா இருக்கிறதே நிலை என்றால் மூடமாம் ஆகையால் சவானுபோகாதித்தமே பிரம்மோகம் ஆம். இவை கேட்டுத் திருப்தியடைந்த பிற்பாடு உள்ளபடி அனுக்கிரகித்தார். சுகரும் கிருதார்த்தத்தை ஆடைந்தார்.

—

சுருதிமகாவாக்கியார்த்தம்

மேல் அந்துவய மொக்கியம் ‘தத்தோமசி’ என்றது பிரமம் நீ ஆனுய் என்று சொல்லும். வெதிரேகி வாக்கியம் ‘தோம்ததசி’ என்றது நீ பிரமமானுய் என்று சொல்லும். அகண்டவாக்கியம் ‘சோயம்தேவந்த்ரா’ என்றது. இதற்கு அர்த்தம்: ஒரு புருடன் ஒருகாலத்தில் கிருகத்தம் பண்ணிக்கொண்டிருந்து, பின்னைருகாலத்தில் இராசாவாக இருந்து, பின்னைருகாலத்தில் சர்வசங்கப் பரித்தியாகம் பண்ணி சந்நியாசியாய் இருந்து இடத்திலே அங்கங்கே கண்ட அடையாளக் குறிகளைப் பார்த்து முன் கிருகத்தனுய் இருந்தவனும், பின்பு

இராசாவாய் இருந்தவனும், பின்பு சந்தியாசியாய் இருந்தவனும் ஆகிய ஒரு தேவதத்தனே பூதகால தேச வயோ விசிட்டனைய் நின்றது போல; சீவனைகியும், பரமாகியும், சிவமாகியும், சராசரம் ஆகியும் இப்படிப் பலப் பல கற்பிதங்களாய் நின்றது பிரமம் ஒன்றுமே. இது 'சொயங்கேதவதத்தா' என்ற வாக்கியார்த்தம் ஆம்.

மேல் 'தோம்மேவபிரத்தியட்சம்பிரம்மா' என்றது நீயே சாக்ஷாத் பிரமம் என்று சொல்லும். 'பிரம்மைவ வேதம் சர்வம்' என்றது பரப்பிரமை சர்வாத்ம சொரு பவியாபகமாகி நின்றது என்று சொல்லும். 'இதம் சர்வம் பிரம்மா' என்றது தொன்றப்பட்ட நாமாருப செகத்தெல்லாம் பரப்பிரமை என்று சொல்லும். 'சர்வாவிருதம் பிரம்மா' என்றது கடபடாதிகள் எல்லாம் ஆகாசம் உட்கொண்டாற்போல விகவ செகத்தெல்லாம் பிரமை உட்கொண்டது என்று சொல்லும். 'சிவோகம் பிரம்மேவ சத்திபம்' என்றது சிவமாகிய பிரமம் நீ என்று சத்திபமாகச் சொல்லும். அவை எதென்னில்? ஹஹஸௌஹஹ என்ற சர்வதாரணமாயிருக்கிற அசபாமங்கிர வியாக்கியானத்திற்கண்டு கொள்க. 'சர்வம் கல்விதம் பிரம்மா' என்றது சர்வமும் பிரமபீஜம் என்றறிக என்பதாம். 'சர்வாவலித்வம் பிரம்மா' என்றது சர்வமும் பிரமத்தினிடத்திலே வியாப்தி என்றறிக. 'புருஷபிவேதம் சர்வம்' என்றது சர்வமும் பிரமத்தில் அடங்கும் என்று அறிக என்பதாம்.

சுருதிமகாவாக்கியார்த்தம் முற்றும்

வேதாந்தசார அநுபூதித் திரட்டு

இதனைச் சுத்த வேதாந்தத்திலே நித்திய சுத்த புத்த முத்த சுத்திய பரமானந்தத்துவ சொருபமாகிச் சுத்த விசிராந்தித்தலமானதே நிர்க்குண பரப்பிரமம் என்று சொல்லும்.

இதனை வீரசைவ சித்தாந்தத்திலே ஆதிசுத்திய ரூப, நிரவயவ, நிராள, நிராலம்ப, ஞான சூனியத்தலமான நிர்க்குண மகாவிங்கம் என்று சொல்லும். இப்படி. நிர்க்குணபரப்பிரமம், நிர்க்குணபதி, நிர்க்குண மகாவிங்கம் என்று சொல்லுகிற நாமபேதம் அல்லது வாய்து ஒன்றே ஆம்.

மேல் தூரியகாமி உண்டு என்னுமல், இல்லை என்னுமல் அகங்கிருதி, நிரகங்கிருதி தோற்றுமல் கடபடங்தியாகிற கேவலப் பிரமத்தில் ஏகத்துவம் ஆவதுபோல, கேவலம், நித்திய ரூபமாய் ஆனந்தாதீத சகசமாய் சும்மா இருந்தபடி இருப்பதே மோட்சம். இந்த முறைமையைச் சுருதி மிருதி கீதாசாத்திரங்கள் சொல்லுகிற உண்மையைக் குருவினிடத்திலே கேட்டுக் கதியடையக்கடவர். இப்போது சொன்ன வழியே நின்ற அனுபோகம் சுத்த ஞானிக்கும் வியவகாரவசத்தினுலே வருகிற வாசனையாகிய பாவத்துக்கும் திருப்பித் திருப்பிப் பண்ணுகிற சிரவண மனனங்களே பிராயச்சித்தம் என்கிறதைச் சொல்லும்படி: பிரத்தியோகாதி அறிவே நான் என்றிருக்கிற சீவாத்மா நிரந்தரம் பண்ணுகிற சிரவண மனனங்களினுலே மேன்மேலும் சொலிக்கப்பட்டிருக்கிற ஞானுக்கினி யிலே வெந்து துலங்கி

இடவைத்த தங்கம்போல ஒரு மலமும் அற்றுச் சுத்த சைதன்னியமாய் இருக்கிற தானேதானும்த் துலங்கு வன் என்பதாம்.

இன்னம் இருதய ஆகாசத்திலே எங்நேரமும் உதித்திருந்து சோதிர்மய பாதுவானவன் அஞ்ஞான அந்தகாரத்தை நீக்குவித்தபடியினுலேயும், சர்வவியாபியாய் இருந்து சர்வத்தையும் தோற்றுவிக்கையினுலேயும், ‘அகம்பிரமாஸ்மி’ என்கிற சுருதி மகா வாக்கியாதி விசாரத்தினுலேயும் அஞ்ஞானப் பிரசங்கத்துக்கு இடமில்லை..... உபாசனையினுலே சிவம் தித்தியாம்.

இந்த உபாசனை தப்பில் குருவைப் பிரம சொருப மாகத்தியானிக்க சொருப ஞானம் விளங்கும். இப்படி குருவை தியானிக்க சொருபானந்தம் தித்திக்கும்.

“ஆதார மாகிய ஆறெழுத் தானந்தன்
பாதார விங்தமே பற்றுகு மற்றெமக்கே
நாதாந்தத் தோங்கொளியைக் காட்டி இருளறவே
வேதாந்த சார விளக்கு.” என்பது. (?)

இந்தால் குரு சம்பிரதாயக்கிரமத்திலேபக்குவாத் மாக்கள் அறிந்து சொருபானந்தம் பெறக் கடவர். இதற்கு உதாரணம்:—ஞானவாசிட்டத்தில் “தேவபூசை அத்தியாயத்தில்: தேகமுதற்பிரிவெகளால், அகமகமென்றைனத்துயிரும், சுத்தமாய்ச் சொருபமாய், அறிவதாயறிவை மெய்யா, அந்தமற் றென்றும், மூகமாய்ச் சடமாய், மேனியிற்புறத்தில், ஒன்றிலே தோன்றி, பொய்யதாமுயற்கொம்பினை, உள்ளுறு சங்கற்பத்தினால்” என்னும் செய்யுட்களிற் கண்டுகொள்க.

மேல் சுருதிசாரத்தில் “வெறும் பழுதையே, சொருப்மொன்றே, பாவாபாவாதீதப் பிரமம், தனித்த சுவாவத்ததீதம்” என்னும் முதற் குறிப்புடைய செய்யுள்களிற் கண்டுகொள்க.

பகவற்கிதை-இரண்டாவது சாங்கிய யோக அத்தியாயத்தில் “பொன்றுவ துடம்பதனுள், அன்னவகையால்” எனவும், “புதின்மூன்றுவது-கேஷத்திர கேஷத் திரக்ஞ விபாக யோக அத்தியாயத்தில்-“இப்படியுயிரையும், செறியுமிப்பொருளினை, உன்னிய வானமெங்கும், இரவிதா வெளிருவனேயாய்” எனவும், பதினெட்டாவது-சஞ்சீசப அத்தியாயத்தில் “நன்றும் ஞானத் திரளாசி, ஊனப்படுமிவ்வுடல்” எனவும் வரும் செய்யுட்களிற் கண்டுகொள்க.

மேல்துகர வித்தையில்—

“பூதவா காசம்போற் சடமாகா தருட்சித்தாய்ப் பொலித லாலே, ஓதருமம் பரமான கபாபதியைச் சிதம்பரமென் றுரைத்த தந்தத், தீதகன்ற சிதம் பர மெங் நாளுமில காநிற்கும் செயலால் என்றும், ஏத மிலாப் பதியதற்குச் சிதம்பரமென் றருநாமம் எய்திற்றுமால்” எனவும்,

“புரிகரணம் தனைக்கூர்ந்து நிற்றலாற் சொற்றகைய புவனத் தியார்க்கும், தெரிவரிதாய் உண்மையாய்ச் சித்தாயா னந்தமாய்த் திரிபா தோங்கற், குரியபரி பூரணமாய் இருக்கின்ற பரப்பிரம முன்னே காணும், பெரியங்வத் தாலிந்த வுடல் பிரம புரமெனப்பேர் பெற்ற தம்மா” எனவும்,

மேல் விருத்தாசல புராணத்தில்—

“பூதாகாசம் மற்றுள நாலில், சடசித்தெங்கனும்”
எனவும் வரும் செய்யுளிற் கண்டுகொள்க.

—பக்கம் 40 காண்க.

புவனை கலைஞரன தீபம்

“மறுவாம வஞ்சென்னு மேலாங் துரியத்தின் வாழ்
வறிச்து— நிறுவா மனத்தை நிறுவிச்சிற் பூரண நின்
மலமாய்ப்— பெறுவானும் பேறுமற் ரெண்றாம் சிவோ
கப் பெரியவின்பம்— உறுவார் உறுகின்ற வேதாந்த
மெங்கள் உலகம்மையே.”

வேதாந்தசார அநுபூதித்திரட்டு முற்றும்

குறிப்பு:— புவனைகலைஞரன தீபத்தில் மேற்குறித்த
கலித்துறையின் முதல் இரண்டடிகளும் வேறுபாட
மாக ஒரு பிரதியில் இருந்தது காண்க.

